

سلسلةُ فقه العبادات

رَفَعُ

عبد الرحمن النجدي  
أسكنه الله الفردوس  
www.moswarat.com

أَحْكَامُهَا

# الصَّيِّعَاتُ وَالْأَعْيُنُ

الدكتور محمد عقله  
مدرس في الجامعة الأردنية

مكتبة التراث الحديث  
عمان - الأردن  
ص.ب. ٦٦٠٠ - هاتف: ٦٣٩٩٥٧

رَفَعُ

عبد الرحمن النجدي  
أسكنه الله الفردوس

[www.moswarat.com](http://www.moswarat.com)

رَفَعُ  
عبد الرحمن النجدي  
أسكنه الله الفردوس  
[www.moswarat.com](http://www.moswarat.com)

أحكام  
الصيام والاعتكاف

الحكمة

# الصَّيِّعَةُ وَالْإِخْفَاةُ

الدكتور محمد عقله  
مدرس في الجامعة الأردنية



حقوق الطبع محفوظة

الطبعة الثانية  
طبعة مزيّدة ومنقّحة  
١٤٠٦ هـ - ١٩٨٥ م

## بسم الله الرحمن الرحيم

### مقدمة الطبعة الأولى

يقول الحق سبحانه وتعالى : « فلولاً نفر من كل فرقة منهم طائفة ليتفقهوا في الدين ولينذروا قومهم إذا رجعوا إليهم لعلهم يحذرون »  
• الآية ١٣٢ التوبة

ويقول المصطفى صلوات الله وسلامه عليه : « من يرد الله به خيراً يفقهه في الدين » ،

وبعد .. فإن الحمد لله ، نحمده ونستعينه ، ونستغفره ، ونعوذ بالله من شرور أنفسنا ، وسيئات أعمالنا ، من يهده الله فهو المهتد ، ومن يضلل فلن تجد له ولياً مرشداً .

وأشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له ، خلق الإنسان بنعمته ، ورباه بقدرته ، هداه للتجدين ، وعرفه الطريقين ، وعلمه ما لم يكن يعلم ، وخلق له السمع والبصر والفؤاد فجعله سمياً بصيراً .

وأشهد أن محمداً عبده ورسوله النبي الأمي بعثه الله رحمة للعالمين ، فهدى به قلوباً غلفاً ، وفتح به آذاناً صماً ، وعيوناً عمياً ، وبدد به ظلام الكفر والجهل ، فترك أمته على مثل المحجة البيضاء ، لا يزيغ عنها إلا هالك .

وبعد يا أخي في الله :

فقد خلقنا الحق سبحانه وتعالى لهدف واضح ، وغاية محددة هي عبادته ، مصداقاً لقوله : « وما خلقت الجن والإنس إلا ليعبدون » .

والعبودية لله وإن كانت في معناها الأعم والأشمل تتضمن إقامة منهج الله ، وتحكيم شرعه في كل جانب من جوانب الحياة على هذه الأرض ، فهي منصبة بصورة مباشرة على تلك العبادات والشعائر التي شرعها الله لتوثيق صلة المسلم بخالقه ، وللتعبير الصادق عن إذعان العبد واستسلامه لله ممثلة في الصلاة والصيام والزكاة والحج .

ولما كانت هذه العبادات مما لا تخلو عنه حياة مسلم - حتى في الفترات التي كبا فيها المسلمون ، وقصرت همهم ، وعجزت أفهامهم عن السمو لاستيعاب أحكام هذا الدين وصلاحياتها لكل عصر وأن ، فتتكبوا جادة شريعة الله في حياتهم - فما برح المسلمون في كل عصر ، مظلم أو مستنير يتقربون الى الله بأداء الصلوات ، وصيام رمضان ، وإخراج الزكوات ، والتيمم شطر بيته العتيق لأداء فريضة الحج .

وقد رأيت أن فريضة الصيام مما يتزايد اهتمام المسلمين بها ، يتجسد ذلك بالإقبال الصادقة على الله في شهر رمضان حتى ممن أعرضوا عن ذكره سائر أشهر السنة ، فتمتلئ المساجد بالعمار من المشتغلين بذكر الله ، ومدارسة كتابه ، والانخراط في حلق العلم ، وقد لفت انتباهي كثرة الأسئلة التي تصدر عن المسلمين في هذا الشهر حول الصيام وأحكامه ومبطلاته ومباحاته وآدابه فرأيت أن اكتب في العبادات بدءاً بالصوم كتابة اضع فيها كل ما يحتاج المسلم الى معرفته ، وما يجيب بصورة شافية على تساؤلاته .

وقد قمت بعرض الموضوعات الفقهية بصورة ميسرة بحيث يتأتى لكل من له اهتمام بهذا الدين من دارس أو مدرس أو واعظ أن يجد بغيته فيه . مراعيّاً أن تكون هذه الدراسة بصورة مقارنة لمختلف المذاهب وعرض أدلتها بأسهاب معتمداً على ما تيسر لي من المراجع الفقهية التي قد لا يتاح لكل مسلم اقتناؤها أو الاطلاع عليها .

وقد رأيت تنميماً للفائدة أن اتبع حديثي عن الصوم وأحكامه بباب عن عبادة ربما يغفل عنها المسلمون مع أنها كانت من سنن نبيهم ﷺ الا وهي الاعتكاف حيث بينت ما يتعلق به من أحكام بنفس المنهج السابق .

والله أسأل أن يثبتنا على الإيمان به ، وأن يعيننا على طاعته ، وأن يرزقنا الصديق والاخلاص في القول والعمل ، انه على كل شيء قدير وبالإجابة جدير .

ربنا عليك توكلنا واليك أنبنا واليك المصير

**المؤلف**

## مقدمة الطبعة الثانية

الحمد لله رب العالمين ، والصلاة والسلام على سيدنا محمد وعلى آله وصحبه أجمعين وبعد :

أما وقد أوشكت الطبعة الأولى من كتاب « أحكام الصيام والاعتكاف » على النفاذ ، وعزمت متوكلاً على الله سبحانه وتعالى على إعادة طباعته للمرة الثانية ، مبتغياً بذلك كله وجه الله سبحانه ، ونيل مرضاته ، ساعياً الى اخراجه بصورة فيها النفع والفائدة - بإذن الله - لمن يقدّر الله له قراءته والإطلاع عليه .

ولقد دأبت منذ صدور الطبعة الأولى للكتاب على الاستماع الى نصيح الناصحين ، والإصغاء الى الآراء والتوجيهات التي يبدونها الأفاضل من القراء ، طلاباً كانوا أم مدرّسين ، أم من عامة الناس . وعلى ضوء ما وجهتني اليه عناية الباري سبحانه وتعالى ، ومن خلال ما استجمعت في ذهني من ملاحظات وأفكار ، وما وقفت عليه من هفوات وثغرات هي حصيلة تجربتي في تدريس ومناقشة موضوعات هذا الكتاب مع الإخوة الطلبة ، وعلى هدي من المقترحات ووجهات النظر التي كان يبدونها القراء الكرام ، استعنت الحق جلّت قدرته في إعادة طباعته ، واضعاً نصب عيني أن يخرج هذه المرة بصورة أفضل ، وبفائدة أعظم ، أنال بها عفو المولى وغفرانه ، إن نال هذا العمل لديه قبولاً ، وأصل به الى وضع فيه يحقق النفع والجدوى لمن يلتمس حكم الله في باب الصيام .

وأستطيع أن أوجز أهم التغييرات والإضافات التي قمت بها في هذه الطبعة بالآتي :

أولاً : العمل قدر الإمكان على الترجيح بين الآراء الفقهية المختلفة في المسئلة الواحدة . فلما كان هذا الكتاب ينتهج طابع الفقه المقارن في معالجة قضايا الصيام وأحكامه ، ولمست أن هناك شكوى من تعدد هذه الآراء ، مقرونة برغبة ملحة في بيان الأولى بالعمل به منها ، فقد

بذلت جهدي المتواضع ، وأعملت ذهني مستلهمًا توفيق الله وهداه في بيان الراجح من الأقوال ، والأولى بالأخذ به من المذاهب ، ومع ادراكي بأن هذه مهمة شاقة تحتاج الى أدوات ووسائل ، وتفتقر الى قدرة أقول بتواضع انني لا أدعي حيازتها بالصورة التي أرضى عنها ، ومع ذلك فقد قمت بهذه المحاولة التي لا تعدو أن تكون جهد مقل ، ومحاولة من قلّت في هذا الباب بضاعته ، ولكنّ ما يهوّن قبولها على النفس والرضا بها أنها عمل بشري لا يرقى الى الكمال ويعتوره النقص مهما بلغ صاحبه من العلم ، وأن احتمال الخطأ فيها متجاوز عنه - باذن الله - بسلامة القصد ، وطيب الغرض .

**ثانية :** لقد قمت بتخريج ما ورد في هذا الكتاب من الأحاديث النبوية الشريفة التي استدلت بها على الأحكام المذكورة فيه ، مع الحرص على بيان درجتها من حيث القوة والضعف ، مما يجعل القارئ على بصيرة وهو بصدد البحث عن الحكم الشرعي ، ومما يسهل من جهة أخرى عملية الترجيح بين الآراء المتباينة في القضية الواحدة .

**ثالثة :** قمت بتوضيح ما قد يشكل فهمه من العبارات ولا سيما ما يتعلق منها بالتعليقات العقلية والأقيسة المنطقية التي يوردها الفقهاء استدلالاً لأقوالهم ، والتي قد يدقّ فهمها على القارئ المعاصر الذي انقطعت صلته الى حد ما بكتب التراث وعبارتها المنبثقة من روح عصرهم . وقد حرصت على الاحتفاظ بنمط من هذه الأدلة لكي لا نبتر صلة القارئ بالجذور والأصول ولكي يسهل على طالب العلم التعامل مع الكتاب والمرجع القديم اذا دعت الحاجة لذلك .

**رابعة :** قمت بتوضيح بعض المصطلحات والعبارات التي بدت في نظر بعض القراء غريبة هجينة رغم الفتها لمن له تعامل مع كتب الأمهات الفقهية ، وربما كان مردّ ذلك ما ذكرته في النقطة السالفة .

**خامسة :** قمت بتوسيع بعض الموضوعات ولا سيما ما يتعلق بالحكمة التشريعية للصيام مع محاولة ربط هذه الحكم بالواقع والعلم ما تيسر ذلك ، كما أفردت « فضل الصيام » بعنوان مستقل لأهميته ، كما تحدثت عن صلاة التراويح ، وليلة القدر ، والعمرة في رمضان باعتبارها من السنن المتميزة في شهر الصيام .

كما أضفت بصورة موجزة بعض الأحكام الشرعية التي تزيد بعض الموضوعات وضوحاً ، وتجيب على بعض النقاط التي تمس الحاجة إليها .

**سادساً :** ثمة ملاحظة أخيرة ، وهي أن هنالك فكرة طالما راودتني بخصوص كتاب الصيام وهي تناول القضايا المعاصرة المستجدة التي أفرزها الواقع ولم يعالجها الفقهاء القدامى في كتبهم لعدم وجودها آنئذٍ ، وبيان الأخطاء التي تشيع بين الناس في فهم وتطبيق فريضة الصيام والتي أتخذت طابعاً من الانتشار والرسوخ مع أن الصحيح خلافها سواءً فيما يتصل بالعادات أو فيما يتعلق بالأحكام الشرعية ، ولكنني وجدت أن معالجة هذين الموضوعين ستزيد الكتاب ضخامة في حجمه ، وسعة في موضوعاته ، وهي قضية غير محببة للقارئ الذي يريجه ويرضيه عرض الموضوعات بصورة سريعة ، ويهمه أن يصل الى النتيجة من أقرب الطرق ، ولهذا قررت أن أفرد هذين الموضوعين في دراسة مستقلة أمل أن تكون بين يدي القارئ الكريم في أقرب فرصة ، وبعد أن يهيا الله تعالى الأسباب لذلك .

**وبعد :** فهذه هي الطبعة الثانية من كتاب « أحكام الصيام والاعتكاف » ، أضعها بين يدي القارئ الكريم ، لا أدعي فيها الكمال ، ولا انزهها عن النقص ، ويغبطني أن أتلقى أي نصيحة مخلصة أو ملاحظة ، أو توجيه من أي أخ أو أخت يقيض الله له قراءة هذا الكتاب .

نسأل الله أن ينفعنا بما علّمنا ، وأن يعلمنا ما ينفعنا ، ونتوسّل إليه أن يرزقنا علماً نافعاً ، وقلباً خاشعاً ، انه أكرم مسؤول ، وهو نعم المولى ونعم النصير .

والحمد لله رب العالمين

**المؤلف**





## الباب الأول

### الصيام

ويشتمل على :

تمهيد :

في معنى الصوم ، وحكمه ، ودليله ، وفضله ،  
وحكمة مشروعيته

### الفصل الأول :

سبب الصوم ، وشروطه ، وأركانه ،  
والآثار المترتبة على الإفطار

### الفصل الثاني :

مكروهات الصيام ومستحباته

### الفصل الثالث :

الأيام التي يستحب صيامها تطوعاً ،  
والأيام التي نهى الشارع عن التطوع بصيامها



## تمهيد

في معنى الصوم وحكمه ودليله وفضله وحكمة مشروعيته

### الفرع الأول : معنى الصوم لغة وشرعاً :

**الصوم في اللغة :** هو مطلق الإمساك (١) ومنه قول الحق سبحانه وتعالى على لسان السيدة مريم عليها السلام : «إني نذرت للرحمن صوماً» (٢) أي صمتاً وإمساكاً عن الكلام .

قال أبو عبيدة : كل ممسك عن طعام أو كلام أو سير فهو صائم .

قال النابغة : خيل صيام وخيل غير صائمة . أي قيام بلا اعتلاف ، وقيل الصائمة : الممسكة عن الصهيل .

★ ★ ★

**أما في الاصطلاح الشرعي :** فالصيام إمساك مخصوص ، بصفة مخصوصة ، في زمن مخصوص ، من شخص مخصوص (٣) .

والمراد بالإمساك المخصوص : الإمساك عن المفطرات الثلاث من أكل وشرب ومعاشرة زوجية .

أما الصفة المخصوصة فيراد بها : النية ، وقصد التقرب الى الله سبحانه وتعالى .

أما الزمن المخصوص فهو من طلوع الفجر الصادق الى غروب الشمس .

وأما الشخص المخصوص : فهو المسلم البالغ العاقل . . مما سنذكره في شروط الصيام (٤) .

★ ★ ★

---

( ١ ) الصباح النير : فعل ص و م .

( ٢ ) الآية ٢٦ سورة مريم .

( ٣ ) المجموع ٢٧١/٦ المفتي ٨٥/٣ .

( ٤ ) الاختيار ١٢٥/١ ، اللباب شرح الكتاب ١٦٥/١ ، المفتي ٨٦/٣ .

## الفرع الثاني : حكم الصيام ودليله :

صيام شهر رمضان ركن من أركان الاسلام ، وفرض من فروضه عند عامة الفقهاء (٥) والدليل على فرضيته ثابت بالكتاب والسنة وإجماع الأمة .

فمن القرآن الكريم قوله سبحانه وتعالى : « يا أيها الذين آمنوا كتب عليكم الصيام كما كتب على الذين من قبلكم لعلكم تتقون » (٦) وقوله سبحانه وتعالى : « شهر رمضان الذي أنزل فيه القرآن هدى للناس وبينات من الهدى والفرقان فمن شهد منكم الشهر فليصمه » (٧) .

فقد أخبر سبحانه وتعالى بأن الصيام مكتوب على المؤمنين ، والكتابة تعني الفرضية والإلزام . كما أمر عز وجل المؤمنين بصيام رمضان اذا رأوا هلاله وكانوا حاضرين مقيمين ، والأمر للوجوب .

وأما من السنة النبوية : فقد وردت أحاديث كثيرة تدل على فرضية رمضان ، وتشهد بوجوب الصيام فيه ومن ذلك :

ما روي عن ابن عمر رضي الله عنهما أن رسول الله ﷺ قال : « بني الاسلام على خمس : شهادة أن لا إله الا الله ، وان محمداً رسول الله ، وإقام الصلاة ، وإيتاء الزكاة ، والحج وصوم رمضان » (٨) .

قال العيني في شرح الحديث وبيان الأحكام المستنبطة منه : يفهم من ظاهر الحديث أن هذه الأشياء الخمسة من فروض الاعيان لا تسقط بإقامة البعض عن الباقيين (٩) .

كما أن إجماع السلف والخلف من الأمة قد انعقد على وجوب الصيام وفرضيته .

(٥) الميزان الكبرى ١٧/٢ ، بداية المجتهد ٢٤٠/١ .

(٦) الآية ١٨٣ سورة البقرة .

(٧) الآية ١٨٥ سورة البقرة .

(٨) متفق عليه ، واللفظ للبخاري - اللؤلؤ والمرجان فيما اتفق عليه الشيخان ٣/٢ .

(٩) عمدة القاري شرح صحيح البخاري ١٢٠/١ .

وقد أجمع الفقهاء على أنه لا يجب على المسلم صيام غير شهر رمضان بأصل الشرع ، وإن وجب الصيام عليه فبندز أو كفارة أو قضاء لا بأصل الشرع (١٠) .

والدليل على ذلك ما روي عن طليحة بن عبيد الله أن أعرابياً جاء الى رسول الله ﷺ ثائر الرأس ، فقال : يا رسول الله ، أخبرني ماذا فرض الله عليّ من الصلاة ؟ فقال : « الصلوات الخمس الا أن تطوّع شيئاً » فقال : أخبرني ماذا فرض الله عليّ من الصيام ؟ فقال : « شهر رمضان الا أن تطوّع شيئاً » . (١١) .

★ ★ ★

### الفرع الثالث : فضل الصيام :

بعد قول الله سبحانه وتعالى : « يا أيها الذين آمنوا كتب عليكم الصيام كما كتب على الذين من قبلكم لعلكم تتقون » وقوله : « وأن تصوموا خير لكم إن كنتم تعلمون » .

وردت أحاديث نبوية عديدة تؤكد أهمية الصيام ، وتبين فضله ، وتدل على منزلة الصائم عند الله ، وما ينتظره من جزيل الأجر والثواب يوم الحساب .

ومن ذلك ما روي عن أبي هريرة رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ : « الصيام جنة » (١٢) . قال النووي : جنة - بضم الجيم - ومعناه سترة ومانع من الرفث والآثام ، ومانع أيضاً من النار (١٣) .

(١٠) المجموع ٢٧٩/٦ .

(١١) صحيح البخاري ٣١/٣ .

(١٢) صحيح البخاري ٣١/٣ ، صحيح مسلم بهامش شرح النووي ٣٠/٧ .

(١٣) شرح النووي على صحيح مسلم ٣١/٧ .



وما روي عن أبي هريرة رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ :  
 « يقول الله عز وجل : كل عمل ابن آدم له الا الصيام فانه لي ،  
 وأنا أجزي به ، والصيام جنة ، فاذا كان يوم صوم أحدكم فلا يرفث  
 يومئذ ولا يصخب - أي يكثر الصياح - ، فان سابه أحد أو قاتله  
 فليقل إني امرؤ صائم والذي نفس محمد بيده لخلوف فم الصائم أطيب  
 عند الله يوم القيامة من ريح المسك ، وللصائم فرحتان يفرحهما :  
 اذا أفطر فرح بفطره ، واذا لقي ربه فرح بصومه » (١٤) .

وعن سهل بن سعد رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ :  
 « إن في الجنة باباً يقال له الريان يدخل منه الصائمون يوم القيامة  
 لا يدخل منه أحد غيرهم . يقال : أين الصائمون ؟ فيقومون لا يدخل منه  
 أحد غيرهم ، فاذا دخلوا أغلق فلم يدخل منه أحد » (١٥) .

قال النووي في شرح مسلم : وفي هذا الحديث فضيلة الصيام  
 وكرامة الصائمين .

وعن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه قال : سمعت رسول الله ﷺ  
 يقول : « ما من عبد يصوم يوماً في سبيل الله الا باعد الله بذلك اليوم  
 وجهه عن النار سبعين خريفاً » (١٦) .

وعن أبي هريرة عن النبي ﷺ قال : « من قام ليلة القدر إيماناً  
 واحتساباً غفر له ما تقدم من ذنبه ، ومن صام رمضان إيماناً واحتساباً  
 غفر له ما تقدم من ذنبه » (١٧) .

وعنه رضي الله عنه قال : قال صلى الله عليه وسلم : « اذا جاء  
 رمضان فتحت أبواب الجنة ، وغلقت أبواب النار وصفدت الشياطين (١٨)  
 - أي وضعت عليها الأغلال وسلسلت كما جاء في الروايات - ومعنى  
 تصفيدهم أي أن يقل اغواؤهم وايداؤهم ليصيروا كالمصفدين .

(١٤) صحيح البخاري ٣١/٣ ، صحيح مسلم بشرح النووي ٣١/٧ .

(١٥) صحيح البخاري ٣٢/٣ ، صحيح مسلم ٣٢/٧ .

(١٦) رواه مسلم في صحيحه ٣٣/٧ .

(١٧) رواه البخاري في صحيحه ٣٣/٣ .

(١٨) رواه مسلم في صحيحه ١٨٧/٦ .

وعن أبي سعيد الخدري قال : قال رسول الله ﷺ : « من صام رمضان ، وعرف حدوده ، وتحفظ مما ينبغي أن يتحفظ كفر ما قبله » (١٩) .

وعن عبد الله بن عمرو بن العاص رضي الله عنهما قال : قال صلى الله عليه وسلم : « الصيام والقرآن يشفعان للعبد يوم القيامة » . يقول الصيام : أي رب : إني منعتك الطعام والشهوات بالنهار فشفعني فيه . ويقول القرآن : رب منعتك النوم بالليل فشفعني فيه فيشفعان » (٢٠) .

★ ★ ★

#### الفرع الرابع : اسرار الصوم وحكم مشروعيته :

إن الاسلام وهو الدين الذي ارتضاه الله سبحانه وتعالى لنا يعتبر المنهج الأمثل الذي يبتغي صياغة الحياة الانسانية على أسس راسخة من الحق والعدل والخير . وتحقيقاً لهذا المعنى ووصولاً الى تلك الغاية جاء الاسلام بمنهجية كاملة تجعل من الانسان هدفاً لها ، فنظمت علاقة الانسان بخالقه سبحانه وتعالى ، ومع نفسه ، ومع المجتمع من حوله . ويتبدى هذا التنظيم في سائر المجالات ومختلف أوجه التعاليم الاسلامية سواءً على صعيد العقيدة أم الشريعة .

وإن أركان الاسلام تعد من أبرز الشواهد على هذه الحقيقة ، ولما كان الصيام أحد هذه الأركان فإن أحكامه وجزئياته تتوخى بلوغ تلك الأهداف . فللصيام أهداف حيوية ، وغايات عملية ترتبط ارتباطاً وثيقاً بخواطر الوجدان والشعور ، وتلتحم مع جوانب الأخلاق والسلوك العملي . وتدور هذه جميعاً في إطار ذلك المنهج الرباني لبناء النفس ، وتكوين معاملها ، واعداد مقوماتها كي تنهض بأمانة الدين والدنيا .

---

(١٩) رواه احمد في مسنده ٥٥/٣ ، والبيهقي في سننه ٣٠٤/٤ .

(٢٠) رواه احمد والطبراني والحاكم والبيهقي - ورمز له السيوطي في الجامع الصغير بإشارة الصحيح ٥٢/٢ .

والحديث عن اسرار الصوم وحكمه ، وبيان فوائده ومزاياه أعظم من أن تستوعبه عجلة كالتي نحن بصددھا ، وسأوجز الحديث عنها من خلال الجواب التالية :

## أولاً - الجوانب الروحية الوجدانية :

وأبرز مظاهرها :

### ١ - التقوى :

عند معالجة هذا الجانب من آثار الصيام ومعانيه تطالعنا تلك الحكمة الجليلة التي تفصح عن نفسها بجلاء في ثنايا النص القرآني الذي أعلن فيه الحق سبحانه وتعالى فرضية الصيام على المسلمين الا وهي «التقوى»  
« يا أيها الذين آمنوا كتب عليكم الصيام كما كتب على الذين من قبلكم لعلكم تتقون » •

ان هذا النص الكريم مصرح بأن الحكمة من تشريع الصيام هي تربية النفوس على تقوى الله عز وجل • فالتقوى إذن هو أول ما يتطلع تشريع الصيام الى تحقيقه ، وهي أوسع أهداف الصيام دائرة وأوفرها ثمرة ، وأجزلها عطاءً ، وأشملها استيعاباً لأمور الدين والدنيا •

إن التقوى هي التي تستيقظ في القلوب ، فتجعل المسلم يؤدي هذه الفريضة طاعة لله سبحانه وتعالى وإيثاراً لرضاه ، وتحرس القلوب والجوارح من إفساد الصوم بالمعصية •

إن التقوى - وهي مبتغى الشارع الحكيم من فرضية الصيام - كلمة جامعة لكل الفضائل الإنسانية ظاهرها وباطنها ، ومردھا الى اتقاء كل ما يضر الإنسان في نفسه وأسرته ومجتمعه ، وما يحول بينه وبين الكمال المتاح للبشر على صعيد الدين أو الدنيا ، نفسياً كان ذلك الكمال أم خلقياً أم فكرياً أم سلوكياً • وهي وقاية من مخالفة الله تعالى ومعصيته ، ومراقبته مراقبة تحيط بحياة المرء في سره وعلايته ، وفي روحه وجسده ، وفي قوله وعمله •

إن التقوى هي العاصم الذي ينبثق من خلال الصوم ، وتنفجر  
ينابيعه ، وتتعدد معطياته ، بحيث تضع النفس والجوارح في مواجهة  
حقيقية وأكيدة أمام تبعاتها ومسؤولياتها . أجل ، إن الصوم وقاية من  
المعاصي لأن الذي يملك غرائزه الطبيعية ، ويسيطر على رغباته الفطرية  
من طعام وشراب ويكبح جماحها لا بد وأن يكون قادراً على منع النفس  
من اقتراف ما ليس بضروري مما فيه اعتداء على حرمان الله .

والإسلام حين يدعونا الى التقوى يوجهنا الى بواعثها ، ويدلنا على  
مواضع استلهاها وعلى رأسها الصوم الذي إن وعينا حكمته ، وأديناه  
حقاً أصبحت التقوى زادنا في طريقنا الى الله سبحانه وتعالى نستلهم  
منه بقظة الحس ، وصحوة الضمير ، واستقامة الخلق والسلوك .

ويظهر دور الصيام واضحاً في تحقيق التقوى ، واشعال جذوتها في  
النفس من خلال كون الصوم معاناة عملية لتوطين النفس على النزعة  
الإيمانية وذلك عبر مظهرين :

أحدهما : التدريب على الصبر في مواجهة مشقات الحياة وتبعاتها .  
وثانيهما : المراجعة العامة ، وكشف الحساب مع النفس في دورة  
تدريبية مدتها شهر من السنة .

إن الصائم بسلوكه الذي تمليه عليه فريضة الصيام بأحكامها وآدابها  
فتربى عنده ملكة التقوى والمراقبة لله عز وجل ، حيث يخلو بالمفطرات  
ولا رقيب عليه الا الله ، فمن أجله وحده سبحانه يدع الصائم الطعام  
والشراب والشهوة رغم صعوبة هذه المواجهة وثقلها على النفس .

وهو بادراكه لغاية الصيام ممثلة بقوله سبحانه : « لعلكم تتقون »  
يصبح مفوضاً عاماً من ربه ، ورقيباً عاماً على نفسه ، وحارساً على  
ضميره ، وعيناً لا تغفل عن مراقبة نفسه في السر والعلن ، في القول  
والعمل .

إن الصيام دعوة مفتوحة للمؤمنين كافة غنيهم وفقيرهم حاكمهم ومحكومهم للدخول في ضيافة الرحمن ببطاقة اسمها « التقوى » ، وهذه الدعوة السنوية وإن وجدت مناسبتها في رمضان إلا أنها ستبقى نافذة المفعول تتجدد بالاستعمال عبر الزمان والمكان لتسحب عطاء هذا الشهر الى الأشهر الأخرى ، تقريباً من الله سبحانه وتعالى ، ودنواً من رحمته ، وتطبيقاً لشريعته .

يقول الشيخ محمد عبده : ان الصيام يحدث لصاحبه ملكة المراقبة لله سبحانه وتعالى والحياء منه ، وفي هذه المراقبة أكبر معد للنفوس ، ومهيء لها لتسعد في الآخرة ، وتستقيم في الدنيا .

## ٢ - الاستعلاء على القيم المادية والشهوات الجسمية :

لقد خلق الله سبحانه وتعالى الانسان من عنصرين : الهيكل الجسمي ، والجوهر الروحاني . وقيمة الانسان الحقيقية ، وكرامته الفعلية تكمن في العنصر الثاني . فمتى سمى الانسان بروحه وعقله على مطالب الجسد وجد ذاته الانسانية حقاً ، واذا تغلبت شهواته على روحه وقلبه انحدر الى درك البهيمية .

لذا كانت فرضية الصيام تحريراً للانسان من سلطان غرائزه ، واطلاقاً له من سجن جسده ، وعندها يعرف قيمة نفسه ويدرك سر الله فيه ، فيسمو بنفسه من الحياة الدنيا الى الملأ الأعلى ، ويتشبه بالملائكة ويقرّع أبواب الجنة فتفتح له .

## ٣ - تذكير الانسان بنعم الله سبحانه وتعالى عليه :

إن نعم الله على الانسان هي خير مذكر بفضلله ، وأجدى وسيلة لربط القلوب بخالقها ، فتستشعر عظمته ، وتقضي بمحبته . والشأن في النعم أنها إذا تكررت ودام حالها يقل إحساس الإنسان بقيمتها ، وانما تعرف قيمتها بفقدائها ، فلولا المرارة ما عرفت قيمة الحلاوة ، ولولا المرض لم يقدر الانسان نعمة الصحة ، ولولا الفقر ما أحس المرء بأهمية المال . والصائم يدع ما اعتاده من نعيم الأكل والشرب فيدرك قيمة الشبع ، ويقدر نعمة الله عليه في تهيئة مطالب الجسد ولذلك جاء في الحديث : « عرض على ربي ليجعل بطحاء مكة ذهباً ، قلت يا رب ، ولكن أشبع يوماً وأجوع يوماً ، فاذا جعت تعرفت اليك وذكرك ، واذا شبعت شكرتك وحمدتك » .

ولحكمة اقتضتها مشيئة الله سبحانه وتعالى أن جعل الصيام في النهار لا في الليل ، اذ بذلك تتضاعف المشقة والكفاح لتحقيق الرزق ، كما تتضاعف المعاناة من الحرمان بالصوم . فيزداد الاحساس بقيمة النعمة ، علاوة على ما في زيادة المشقة من مضاعفة الجزاء في الآخرة .

#### ٤ - الصوم تجسيد للعبودية الكاملة لله سبحانه وتعالى :

إن الصوم مظهر عملي صادق ، وترجمة أمينة لصدق العبودية والإذعان الكلي لأوامر الله . فالصائم يجوع ويعطش مع أن أسباب الأكل والشرب متاحة بين يديه ، ولا يحمله على ذلك الا حب الله والرغبة في مرضاته ، فبذلك يكون العبد الحق ، والجندي المخلص لبارئه ، فلا تستثيره شهوة ، ولا تأسره رغبة أو عادة ، ومن هنا استحق أن ينسب الحق سبحانه الصوم اليه فيقول : « كل عمل ابن آدم له الا الصوم فإنه لي » .

#### ٥ - الصوم تدريب عملي على الإخلاص :

إن الإخلاص في الأعمال هو أساس قبولها عند الله ، وان افراد الله بالتوجه بالقربات هو مناط استحقاق الثواب . والصوم هو خير مدرسة لذلك ، فهو صلة وثيقة بين العبد وخالقه بعيداً عن الرياء ، فكل العبادات من صلاة وزكاة وحج لها مظاهر خارجية تدل عليها ، ومن خلالها ربما تسرب الشرك الخفي الى النفس ما عدا الصوم الذي لا يعلم حقيقته الا الله .

ففي ظل فهم حقيقة الصوم يصبح المرء سعيداً بمراقبة الله له ، غنياً عن رقابة البشر ، فينمحي من نفسه كل أنسر للتحايل والخداع ، واتخاذها وسيلة لنيل مأرب شخصي أو كسب مغنم ذاتي .

\*\*\*



## ثانياً - الجوانب الخلقية والنفسية :

وتتمثل في الأمور التالية :

### ١ - غرس وتمكين خلق الأمانة في النفس :

فالصيام خير وسيلة لغرس الأمانة في النفوس ، اذ من المعلوم أن التربية الحديثة تعتمد الى طرق وأساليب عملية في تعويد الطفل الأمانة ، وحقيقة الأمر ، أنه ليس هناك من طريقة تماثل الصوم في تحقيق هذا الهدف . فالصيام دعوة للصائم للتخلي عن طعامه وشرابه وشهواته ، ولا رقيب عليه الا ضميره فهو ان شاء أكل ، وان شاء لم يأكل مستحضراً في نفسه أنه لا يطلع عليه سوى الله . وأعظم بها من وسيلة ناجعة لتربية النفوس على الامانة ولذلك جاء في الحديث : « الصوم أمانة ، فليحفظ أحدكم أمانته » .

### ٢ - تعويد الانسان على الصبر :

فالصوم يولد في الانسان خلق الصبر ، والصبر إنما يكتسب بالتعود ، فمن تعودده استطاعه وأصبح قادراً عليه أبداً ، وليس أفضل من تحمل الصائم للجوع والعطش وصبره على مشاقهما سبيلاً الى تكريس خليقة الصبر في النفس . فاذا ما تعرض بعدها لشيء من ابتلاءات الحياة ، وعرضته مصائبها بناها كان لديه المناعة ، وملك أسباب المقاومة والتحدي والثبات بتأثير دروس الصبر التي استوعبت كيانه في مدرسة الصوم الحكيمة . ولذا قال صلى الله عليه وسلم : « الصوم نصف ، والصبر نصف الإيمان » .

### ٣ - حمل النفس على الفضائل ، وتركيتها من الرذائل :

فالصوم درس يأخذ النفس بالفضائل ، ويحملها على كل ما هو حسن طيب من الخصال . وبذا تزكو النفس وتطهر ، ويصبح الانسان مأمول الخير ، مأمون الشر ، يحجم عن الخطايا ، وتكف جوارحه عن الآثام أدراكاً منه بأن صيامه يتجرد من كل قيمة ، ويفقد أي معنى اذا لم تتجسد فيه تلك المعاني والقيم النبيلة ، قال صلى الله عليه وسلم : « من لم يدع قول الزور والعمل به ، فليس لله حاجة في أن يدع طعامه وشرابه » وقال : « رب صائم ليس من صيامه الا الجوع والعطش » .

#### ٤ - ضبط النفس ، واعتاقها من اسار عاداتها :

فمن آثار الصوم على النفس الانسانية ضبط النفس وشحذ عزيمتها ، وتمكينها من كبح جماح أهوائها وشهواتها ، ومنحها القدرة على الانفكاك من أسر العادات ، وتطوير الجسد لدواعي العقل والروح ، وبذلك يتحرر الانسان من ذاته ، ويتربى على ضبط أعصابه ، فلا ينهار أمام أول هزة أو امتحان بل يقيم الاعتدال في طبيعه وحركته وذلك مصداقاً لقوله صلى الله عليه وسلم : « الصوم جنة ، فإذا كان يوم صوم أحدكم فلا يرفث ولا يصخب ، وإن سابه أحد أو شاقه فليقل اني امرؤ صائم » .

#### ٥ - وقاية الانسان من الاضطراب النفسي :

فلاضطرابات النفسية كالقلق والاكتئاب والوسواس والهستيريا جميعها لها بذرتها المرضية المشتركة ممثلة بضعف الارادة ، وعدم القدرة على مواجهة الواقع ، والشعور بأن الانسان غير مرغوب فيه ، وتربية الشباب على الصوم يسهم في اسراع الرشد النفسي ونضج الارادة لديهم ، وبالتالي يمنحهم القدرة على مواجهة الواقع والشعور بوجودهم وكيانهم . والصوم يعود الانسان على الصبر ، وبقية من الرذائل ، ويجعله يبلغ الطمأنينة والأمان والبعد عن تأنيب الضمير الذي يؤدي به الى القلق .

#### ثالثاً - الجوانب العقلية والذهنية :

وتتمثل في المعاني التالية :

#### ١ - زيادة النشاط العقلي :

لقد أثبت العلم الحديث أن النشاط العقلي يزداد بجوع الصائم ، وإن حالة التوقد الذهني وصفاء القريحة لدى الصائم أفضل منها في حالة الافطار وما يصاحبها من خمول ناتج عن امتلاء البطن .

إن كثرة الطعام تذهب باليقظة والصحو وقوة الملاحظة ، وتخمد وقد الذكاء والفطنة ، وتصيب الرأس بالاسترخاء والثقل .

## ٢ - تحسن القدرة على الفهم والإدراك :

فالصوم يجلو صدأ الذهن ، ويجعل الانسان أقدر على الفهم والإدراك والتفكير ، لذا كان العلماء الأجلاء من السلف الصالح يستفيدون من زيادة النشاط الذهني في كتاباتهم وتأليفهم ، وكان انتاجهم فيه مضاعفاً .

ولاهمية الصيام في اضعاف الحيوية والنشاط على الصائم ، ولأثره الملموس في حياة أي كائن لم يكن مختصاً بالانسان بل كان من مستلزمات الفطرة في الانسان والحيوان والطيور وبعض الأشجار والحشرات . فقد توصلت الدراسات العلمية الى أن النبات يصوم فترة كل عام ويظهر أثر ذلك في ذبول أوراقه وتساقطها ، كما أن للحيوانات فترة صيام تعرف بفترة « البيات الشتوي » . وهذه الفترة لا يتغذى فيها النبات ، ولا يأكل فيها الحيوان رغم توفر الغذاء ومناسبة كل الظروف للتغذية . وقد وصل العلم في دراسته الى نتيجة مفادها أن النباتات بعد فترة الصيام تتابع صومها بنمو أسرع ، وأن الحيوان يخرج من بياته الشتوي أكثر نشاطاً وأوفر حركة .

وإذا كان أثر الصيام على النبات والحيوان يبدو بهذه الصورة ، فمن الطبيعي أن يكون الأثر أوضح ، والفائدة أعم بالنسبة لمن سخر الله سبحانه وتعالى المخلوقات جميعاً لخدمته وسعادته .

★ ★ ★

## رابعاً - الجوانب الاجتماعية :

للصوم آثار اجتماعية عديدة يمكن بيانها بالآتي :

### ١ - تحقيق التكافل والتواد والتعاطف بين المسلمين :

إن الصيام يقيم المجتمع الاسلامي على أساس من التواد والتراحم والتعاطف ، وذلك نتيجة كثرة البذل والصدقة فيه استجابة لهدي رسول الله ﷺ واقتداءً به ، وأثراً للاحساس بالجوع ، ومحصلة لصدقة الفطر التي تؤدي الى الفقراء بانتهاء الصيام .

فالصيام يذكر الصائم بجوع الجائعين ، وفقر المعوزين ، وخواء معدته من الطعام يدفعه الى استشعار حال المحرومين . ومن لم يذق مرارة الجوع يظن الناس كلهم مثله ، فيأتي شهر الصيام بما يمليه من هجر للطعام والشراب لينبه فيه الاحساس بحقيقة وجود أناس خلت بطونهم ، وخوت معدهم أغلب دهرهم بسبب فقرهم ، فيرق قلبه ، ويعطي المحتاجين .

ولحكمة أرادها الله سبحانه وتعالى جعل الصيام في النهار لا في الليل ، مما يجدد الاحساس بمرارة الجوع ، فتوقظ المقتدرين من غفوتهم ، وتوجههم الى واجبهم الاسلامي والانساني ازاء المعوزين فيتحقق الود والتعاطف .

## ٢ - تقوية العلاقات الاجتماعية :

فمن شأن الصيام أن يعمل على توثيق الأواصر بين أبناء المجتمع المسلم ، إذ يستجيبوا الى الدعوات النبوية الكريمة لهم تحثهم على الصدقة والاحسان ، وترغبهم بصلة الأرحام ، وتدعوهم الى تفطير الصائمين من أهل ، وأصحاب ، ومعوزين . وتكون ثمرة ذلك كله أن تزداد البنية الاجتماعية تماسكاً وتلاحماً .

## ٣ - تجسيد الوحدة بين أبناء المجتمع :

فالصوم مظهر من مظاهر الوحدة بين المسلمين ، ففي البلد الواحد يمسك الصائمون عن المفطرات في ذات الوقت ، وفي نفس الوقت يتناولون افطارهم ، ويؤدون مناسكهم . يستوى في ذلك حاكمهم ومحكومهم ، وفقيرهم وغنيهم ، وبذلك تتجلى عملياً أروع معاني الوحدة .

إن الصيام يعطينا مظهر أسرة عظيمة قوامها مئات الملايين من البشر تنتشر في جوانب الأرض . وتقترن شعائرها الدينية في كل يوم بأمس ما يمس الانسان في معيشتة اليومية من طعام وشراب وما اليها من متع الجسد ، وقلما انتظمت أسرة بين جدران بيت واحد على مثل هذا النظام .

إن اختيار شهر رمضان بالذات ليكون محلاً للصيام دون غيره من أشهر السنة ، مع أنها جميعاً في معنى الصيام سواء ، إنما هي دعوة للمسلمين كي يعتادوا الانضباط والنظام ، ومن هنا قال جمهور الفقهاء بوجوب صيام رمضان على جميع المسلمين إذا رؤي الهلال في بلد إسلامي . وبذلك يدخل المسلمون جميعاً في يوم واحد مدرسة الصيام الواحدة .

وأي مظهر للتلاحم والوحدة بين أبناء المسلمين أروع من هذا ؟!

#### ٤ - الصوم مظهر للمساواة :

فالصيام يحقق المساواة بين غني المجتمع وفقيره من حيث الحرمان وترك التمتع بالشهوات ، فهم متساوون في وقت امساكهم وتحللهم من الصيام ، متساوون في المنوعات ، متماثلون في الشروط والأركان مهما تفاوتت اعتباراتهم الاجتماعية . وهذا يرفع من معنويات الفقير ، ويزيد ثقته بنفسه حيث يجد أن الغني مثله في القيام بهذه الفريضة ، كما أن هذه المساواة تفجر ينابيع الرحمة في قلوب الأغنياء ، فقد روى أن يوسف عليه السلام وقد كان أميناً على خزائن الأرض ومع ذلك يكثر الصيام فسئل عن سر ذلك فقال : أخاف أن أشبع فأنسى الجوع .

★ ★ ★

#### خامساً - الجوانب الاقتصادية :

للصيام حكم وآثار على الصعيد الإقتصادي أبرزها :

##### ١ - تقليل الإنفاق وإفساح المجال للإدخار :

لقد أفصح البحث العلمي عن أن الصوم إن أداه المسلم بالصورة التي أرادها الإسلام يحقق وفراً في الإنفاق ، إذ إن اختصار عدد وجبات الطعام إلى النصف تقريباً يستلزم ضغطاً في الإنفاق إلى النصف ، وبذلك وجب على الصائم أن يحقق ما يسعى الصوم إلى تحقيقه من عدم الإسراف في الأكل كمّاً ونوعاً .

## ٢ - زيادة الإنتاج :

لقد أثبتت الدراسات العلمية أن الصوم سبب في زيادة قدرة الفرد على الانتاج في ميدان عمله ، وذلك لأن النشاط الجسمي والعقلي يزدادان بجوع الجسم ، وينعكس ذلك على زيادة الانتاج بصورة ملموسة تفوق حالة الكسل والخمول التي تنتابهما بسبب تخمة المعدة .

★ ★ ★

## سادساً - الجوانب التربوية :

للصوم آثار تربوية هي غاية في العمق والشمول بحيث تتناول مختلف أنشطة الانسان وفعالياته أهمها :

### ١ - تربية الإرادة :

فالصوم تقوية للإرادة ، وتربية لها على الإحتمال . فالصائم يجوع وبين يديه شهى الطعام ، وبارد الشراب ، ونفسه تتوق اليهما ولكنه لا يقربهما ، ويعف عن شهوة النساء وبجانبه زوجته ، ولا شيء يحكمه الا ارادته الحكيمة الواعية المنبثقة من مراقبة خالقه .

فالصوم مدرسة إجبارية يدخل فيها عباد الرحمن شهراً من كل سنة لتربية ارادتهم .

لقد كتب عالم نفساني ألماني بحثاً عن تقوية الإرادة أثبت فيه أن أعظم وسيلة لذلك هو الصوم . ولقد سبق الاسلام قبل أربعة عشر قرناً الى تقرير هذه الحقيقة ممثلة بنداء المصطفى ﷺ موجهاً إياهم الى علاج فورة اللحم والدم ، وطغيان غريزة الجنس من خلال الصيام : « يا معشر الشباب ، من استطاع منكم الباءة فليتزوج فإنه أغض البصر وأحصن للفرج ، ومن لم يستطع فعليه بالصوم فإنه له وجاء ، » .

يتميز الصيام بأن أدائه يجمع القوتين : فهو من الناحية الصحية قوة للجسم ، ويدفع عنه كثيراً من الأمراض . وهو من الناحية المعنوية يمنح المسلم الصبر والطاعة والنظام ونور البصيرة وخشية الله سبحانه وتعالى . وهذه المعاني تعطي قوة ضخمة للإرادة بحيث تستطيع السيطرة على النزعات والعواطف ، وضبط الأفكار والخواطر .



أجل ! إن الصوم هو مجال تقرير الإرادة العازمة ، وميدان الإستعلاء على ضرورات الجسد كلها واحتمال ضغطها وثقلها إيثاراً لما عند الله عز وجل .  
إن الصيام بما يولده لدى الانسان من قوة الإرادة يربي فيه القدرة على التحرر من قبيح العادات كالتدخين ، والإدمان ، والإفراط في الأكل .  
فالانسان تأسره العادة ، وتغير العادة فيه حرية الانسان ، وعبودية العادة مفسدة للإرادة ، ومفسدة للفكرة الصحيحة عن الحرية في صورتها الصادقة ، ومفسدة لسلامة التفكير لأنها تخضعه بضرورات الجسم المادية التي طبعها العادة . والإرادة باعتبارها ابرز ثمرات الصيام تمكن الصائم من الانعتاق من ذلك كله .

## ٢ - التربية بالقُدوة :

فشهر الصيام مناسبة ملائمة لذلك النوع من التربية ، حيث نجد الصغار يحاكون آباءهم وأمهاتهم والكبار من اخوانهم في أداء الشعائر ومزاولة الطاعات الخاصة برمضان ، كالامساك ولو جزئياً عن المفطرات ، وحضور السحور ، وشهود صلاة التراويح مما يطبع نفوسهم على عشق هذه الخصال . والكبار البالغون يتعلمون بالقُدوة من خلال مدارسهم واستماعهم الى سيرة رسول الله ﷺ وسيرة صحبه الكرام كما تعرض في دروس الوعظ التي تزدهم بها المساجد ، وتعمر بها بيوت الله في شهر الله .

## ٣ - التربية الفردية والاجتماعية :

إن الناس لا يصلون الى تربية اجتماعية قوية ولا يبلغون تربية فردية عالية في أي مجال مما تمس حاجتهم اليه الا وكان قوام هذه التربية تزويج الجسد على طعام غير الطعام المألوف ، وتعريضهم لطوارئ من تقلبات الجو ، وتغيرات المعيشة غير التي تعرضوا لها وألفوها . وبمثل هذا الأسلوب تربي الجيوش ، وينشئ الناس أفراداً وجماعات ، ملوكاً ورعية .

وعليه ، يمكن القول بأن الصيام هو خير وسيلة لتربية المسلم على التنكيف الاجتماعي ، وأنه بما يقتضيه من ممنوعات ، وبأدائه في الفصول المتفاوتة في جوها وطبيعتها يمنحه القدرة على التلاؤم مع الظروف والطوارئ التي قد تفاجيء الانسان في حياته فلا يضعف أمامها بل يبقى صلباً متماسكاً لا يضعف ولا يتزعزع .

#### ٤ - تربية المسلم على القيم الخيرة :

يسعى الصوم الى تربية المسلم على التمسك بالعادات والقيم الخيرة وعلى رأسها قيمة احترام الوقت التي خفت حسها في كثير من النفوس . إن الأمة والفرد إن لم يرعيا حرمة الزمن أهدرا أسمى قيمة في الحياة ستكون يوم الحساب أول موضوع يطرح لسؤال العبد عنه بين يدي خالقه « عن عمره فيما أفناه » . فيأتي شهر الصيام ببركاته الغامرة ليغرس في داخل المسلم السمو بهذه القيمة كيف لا وأحكام الصيام تعلم المسلم أنه لو تناول طعامه بعد دقيقة واحدة من طلوع الفجر ولو مخطئاً يبطل صومه ويلزمه القضاء ، وأنه لو أني بشيء من المفطرات قبل غروب الشمس بلحظات وعن غير قصد يبطل صومه كذلك . إنها حكمة الشارع في تربيته عملياً على أن يجعل لأدنى جزء من الوقت حرمة في حياته ، فعلى هذا الجزء يتوقف ربحه الوفير أو خسارته الكبيرة . فأنى له بعدئذ أن يدع برهة من عمره تمر به دون فائدة يجنيها أو خير يحصله .

#### ٥ - تربية المسلم على القابلية للتغير والإنسجام مع الظروف والمستجدات:

إن من أسوأ أنماط السلوك التي تضر بالانسان في معاشه ومعاذه أن يكون عبداً لعادة ، أو أسيراً لحياة رتيبة ، وحياة لا تجديد فيها ، بحيث لا يستطيع من هذه الأمور فكاً ، ولا يجد الى الخلاص منها سبيلاً .

إن مدرسة الصيام الكبرى بعبرها ومعانيها هي خير منهج لاكساب الانسان القدرة على التمرد على العادات والانعقاد من إسار الرتابة في الحياة . فالمسلم يعتاد طوال العام على تناول وجبات طعامه في مواعيد ثلاثة ثابتة تقريباً ، ويدأب على أن ينام ويصحو في مواقيت محددة ، فيأتي شهر الصيام بطبيعة ومقضييات أحكامه ليعصف بهذا كله ، فاذا بوجبات الطعام تتغير عدداً وزمناً ، واذا بأوقات النوم تتبدل ، وبنتظام العمل يناله بعض التحوير ، وزمن تبادل الزيارات يدخله التعديل وهكذا .

إن هذا التغيير ينعكس على حياة الفرد بنتائج تتمثل بالآتي :

أ - اكساب الفرد حيوية ونشاطاً هما ثمرة التجديد ، اذا المداومة على أمر ما مهما كان للنفس محبباً يورث السآمة والضجر في النفس .  
فاذا غير ما ألفه ثم عاوده بعد فترة وجد في العودة اليه رغبة وحماساً ،  
ومن هنا كانت فكرة منح الموظف والعامل والطالب اجازة كل أسبوع  
وكل عام يغير فيها ما اعتاده من طابع حياتي فاذا به يعود الى عمله مملوءاً  
بالنشاط ، مفعماً بالحيوية والرغبة في العطاء .

ب - منح الانسان القدرة على تحقيق التوازن بين مطالب المادة  
والروح في كيانه طوال العام بل على مدى العمر . فالانسان ينال طوال  
العام حظاً وافراً من مطالب الجسد حتى اذا تقيأ ظلال رمضان فرض عليه  
نظاماً جديداً تسود فيه الروح ويتألق جوهرها ، وبذا تحدث النقلة  
الخيرة من حياة مادية نصيب الجسد فيها أوفر الى حياة ملائكية حظ  
الروح فيها أكبر . فاذا ما ارتحل ذلك الزائر الكريم يكون قد خلفه  
وراءه في نفس الصائم تجربة رائعة تدرس بها طوال شهر كامل ، واستطاع  
من خلالها أن يوائم بين شهوات الجسد وأشواق الروح بصورة حازمة هي  
حصاد ما تزود به خلال شهر الصيام من الدروس والعبر والقدرة على  
التغيير .

ج - أن التغيير الذي يحدثه الصيام يعد المسلم للسيادة على نفسه  
والاستعلاء على شهواتها ، وهذا هو الطريق الى السيادة الحقيقية على  
كل ما حوله ، فمن انتصر على نفسه كان على غيرها أقدر ، ومن أخضع  
أهواءها كان على اخضاع غيرها أقوى . وعندها ينتقل من القدرة على  
احداث التغيير في نفسه الى احداث التغيير في كل ما حوله ، فيكتسح  
المعوقات من طريقه ، ويقهر الظلم حيثما وجد ، ويقف في وجه التحديات  
مهما كبرت .

د - منح الفرد القدرة على تقبل الأوضاع الجديدة ، والتكيف  
معه ، فاذا ما انتقلت به الأحوال من يسر الى عسر ، ومن بيثة الى أخرى ،  
تكون تجربة الصيام بما يكتنفها من تغيير في نمط الحياة قد أمدته بقدرة  
على مواجهة الطوارئ والمستجدات .

## ٦ - الصوم تربية جهادية ، وتعبئة عسكرية :

يرى أصحاب النظريات العسكرية أن الإعداد للجهاد والانتصار في الحرب يعتمد على عاملين أساسيين :

**أولهما :** إرادة القتال لدى الجندي ممثلة بما يتمتع به من الشجاعة والصبر ، وما يتحلى به من الفطنة والذكاء والقدرة على الاحاطة بفنون الحرب . فالحرب كما يقولون « صراع ارادات » .

**وثانيهما :** الانضباط وذلك من خلال ما يتمتع به المقاتل من الحرص على السمع والطاعة والدقة والنظام . شريطة أن ينبعث هذان العاملان من عقيدة ، ويصدران عن مبدأ .

والصوم من أنجع الوسائل لتحقيق هذين العنصرين :

فهو من الناحية الأولى يدرب المسلم عملياً على الإرادة القوية التي تكبح جماح النفس ، وتعضمها من شهواتها ، وتسمو بها عن العبودية لدنياها . وهذا هو أساس الارادة القتالية .

فاذا كانت الجيوش تستدعي قواتها الاحتياطية ، وتجري المناورات لجيوشها النظامية مدة معينة في كل عام لكي تحيي في رجالها الصفات الحربية ، فإن الصوم دورة تدريبية سنوية ومدرسة دائمة لتربية الارادة والقوة .

أما من الناحية الثانية - الانضباط - فاذا كانت وسيلة الجيوش لتنميته هي تدريب الجنود في طوابير يومية يتم فيها الوقوف والسير بنظام وتمثل فيه اخضاع حياة الجندي اليومية لبرنامج عمل منظم بحيث يصبح الانضباط ديدناً له وجزءاً من حياته ، فإن الصيام بمستلزماته وأحكامه ومنها الامساك عن المشهيات ، والصمود أمام متطلبات النفس بكل عزم واصرار في كل يوم وفي مواقيت ثابتة من شهر رمضان يمثل تدريباً على الانضباط ، وامتحاناً قاسياً لعزيمة الانسان وقوة ارادته .

والجدير بالذكر والاهتمام ، أن منهج الاسلام في تنمية روح الانضباط يقوم على مبدأ الحرية والكرامة الانسانية ، وتحرير شخصية المسلم من العبودية لغير الله . فالمسلم اذ يثبت في المعركة وينفذ أوامر لا يفعل ذلك خوفاً من العقوبة بل طمعاً في الجزاء والأجر العظيم من الله سبحانه وتعالى . وهذا النوع الرفيع من الانضباط لم يتنبه العسكريون لقيمته الا في العصر الحديث حيث أخذوا ينادون بمبدأ الانضباط الذاتي . ومرد ذلك الى تغير طبيعة الحرب ووسائلها حيث كانت الجيوش في القديم تحارب في صفوف متراسة فاذا ما فكر الجندي في الفرار حال بينه وبين ذلك خشيته من رؤية زميله الذي يقف الى جانبه ، ومن مراقبة قائده الذي يرقب جنوده جميعاً بسبب انحصارهم في مكان محدد ، كما ان هذا الظرف جعل شخصية الجندي تذوب في الجماعة ، فيستمد احساسه بالطمأنينة منها ، وتختفي نقاط ضعفه تحت تأثيرها .

أما الحرب الحديثة التي أصبحت تعتمد الأسلحة المتكسرة والتي تقتضي طبيعتها انتشار الجيوش ، وتباعداً أفرادها وغياب الرقابة المباشرة للقائد كل ذلك جعل مفاهيم الانضباط في علم النفس العسكري تتطور وتتحول من صلب الجماعة الى صلب الفرد ، وتحولت مدرسة الانضباط من الجبرية الى الانضباط الذاتي وتلكم هي العقيدة التي نادى بها الاسلام قبل قرون : « يا أيها الذين آمنوا اذا لقيتم فئة فاثبتوا واذكروا الله كثيراً لعلكم تفلحون » .

ولا يفوتنا أخيراً أن نذكر ما لشعائر الصيام من قيام ليل ، واعتكاف ، وبذل وعطاء من أثر جلي في تربية الروح الجهادية لدى المقاتل المسلم منبعثة من المصابرة ، والقدرة على مفارقة الأهل والأحبة ، والاستعداد للتضحية بالغالي والنفيس في سبيل العقيدة والمبدأ .

★ ★ ★

## سابعاً - الجوانب الصحية :

لقد أثبت التقدم العلمي الحديث أن للصيام آثاراً عديدة على الصائم من الناحية الجسمية الصحية سواء على الصعيد الوقائي أو العلاجي وأبرزها ما يأتي :

### ١ - ظاهرة التكيف الجسمي وما يصاحبها من نشاط وحيوية :

فمن المعلوم أن في الجسم البشري القابلية للتكيف ، فإذا ما أصيب الانسان بعطل في أي جزء من أجزاء جسمه سارع باقي الجسم الى التكيف مع الوضع الجديد الذي أصبح فيه ، وحينئذ يزداد نشاط الأجهزة كلها بحيث تعوض أي نقص ، فإذا ما تعطلت إحدى الكليتين مثلاً سارعت الأخرى الى القيام بعمل مضاعف كي تقوم بعمل الكليتين .

والانسان حين يصوم وينال منه الجوع ، فانه يحرك الأجهزة الداخلية ويدفعها الى العمل فيكتسب قوة عن طريق عملها السريع القوي ، وتنعكس هذه القوة على الجسم كله .

وتكيف الجسم لا يقتصر على الأكل والشرب فحسب بل يتعدى ذلك الى سائر الوظائف العضوية والأجهزة الهضمية والعصبية .. لذلك نجد أن المرضى ممن هم في دور النقاهة ، أو الضعاف بالخلقة تتحسن أحوالهم عندما يبذلون الجهد لبعض الوقت .

يقول الكسيس كارل : « ان كثرة وجبات الطعام وانتظامها ووفرته تعطل وظيفة لعبت دوراً كبيراً في بناء الأجناس البشرية وهي وظيفة التكيف على قلة الطعام .

فالصيام إذن هو خير سبيل الى التكيف وما يترتب عليه من امداد الجسم بالقوة والنشاط .

## ٢ - مواجهة حالات الضعف الناشئة عن الشيخوخة والمرضى :

تقول إحدى النظريات الصحية بأن الواجب لا سيما على المتقدمين سنّاً أن يصوموا يوماً على الأقل في كل أسبوع ، أو أسبوعاً في كل شهر أو شهراً في كل عام . إذ ثبت أن الإنسان غالباً ما يصاب ببعض البؤرات الصديدية التي تتكون داخل جسمه ، وتصب افرازاتها السامة في الدم . وقد عرف أن الصوم هو خير وسيلة للتخلص من الإصابة بهذه البؤرات إذ عندما تقل المواد الغذائية في الجسم يبدأ الجسم في استهلاك أنسجته الداخلية ، وأول ما يستهلكه منها الخلايا المصابة التي تكون قد ضعفت نتيجة الالتهاب ، كما يذيب الصيام أية أورام صغيرة في أول تكوينها ، ويعمّن تكوين الحصوات والرواسب الجيرية إذ يحللها أولاً بأول .

يقول الدكتور روبرت بارترلو : « لا شك في أن الصوم من الوسائل الفعالة في التخلص من الميكروبات وبينها ميكروب الزهري لما يتضمن من اتلاف للخلايا ثم إعادة بنائها من جديد .

## ٣ - الصيام سبيل الى سلامة الجسم وحيويته وزيادة عطائه :

فالعالم الحديث يرى أن الصوم مصدر للنشاط والعطاء ، وطريق الى الصحة السليمة التي يستغني صاحبها عن الطبيب .

وها هو ميشيل انجلو المعمر الكهل ذو الحيوية الفياضة يجيب أحد المتسائلين عن سر حيويته رغم تقدم سنه فيقول : « إنني أعيد ما أتمتع به في شيخوختي الى ممارسة رياضة الصوم من حين لآخر : فمن كل عام أصوم شهراً ، ومن كل شهر أصوم أسبوعاً ، ومن كل أسبوع أصوم يوماً . ثم إنني في أيامي العادية لا أتناول غير وجبتين ، وإن أكلت لا أشبع ، .

ويقول بول براج الحائز على درجة الدكتوراه في فلسفة العلوم ، ومؤلف كتاب « معجزة الصيام » متحدثاً عن خبرته الشخصية عن المكاسب العظيمة التي استفادها من الصوم : « انه لا يصوم وحده ، بل ان عائلته تشاركه الصيام . ويقول : في كل أسبوع أمتنع عن الطعام ٢٤ ساعة أو ربما ٣٦ ساعة ، ولم أتخلف عن هذه المكرمة مرة واحدة . وبالإضافة

الى ذلك فأنني أصوم ما بين ٧-١٠ أيام أربع مرات كل عام . وطوال  
السنين التي عشتها - وعمره يقارب التسعين عاماً - كنت ملتزماً بهذا  
البرنامج الذي أضفى علىّ صحة وحيوية جعلاني « كالدينمو » الحي ،  
فالذي أنجزه في يوم واحد قد لا ينجزه غيري في خمسة أيام ، ثم انني  
أشعر بحدة في البصر ، وبنافورة من الحيوية ، وبتوقد في الذهن .  
ثم ان الصيام في رأيي الشخصي هو الوسيلة الوحيدة لتخليص الجسم  
من أعبائه وسمومه وقيوده .

ويقول الدكتور عبد العزيز اسماعيل : « إن الصيام يستعمل طبياً  
في حالات كثيرة ، ووقائياً في حالات أكثر ، وان كثيراً من الأوامر الدينية  
لم تظهر حكمتها وستظهر مع تقدم العلم . فلقد أظهر العلم أن الصيام  
يفيد طبياً في حالات كثيرة ، وهو العلاج الوحيد في أحيان أخرى .  
فللعلاج يستعمل في اضطرابات الأمعاء المزمنة والمصحوبة بتخمر ،  
ويستعمل في زيادة الوزن الناشئة عن كثرة الغذاء ، وكذلك في زيادة  
الضغط . وأما البول السكري ، فلما كان قبل ظهوره يكون مصحوباً  
غالباً بزيادة الوزن فالصوم بذلك يكون علاجاً نافعاً . والصوم يعتبر  
علاجاً لالتهاب الكلى الحاد والمزمن وأمراض القلب . والصيام مدة شهر  
في السنة يعتبر خير وقاية من كل هذه الأمراض .

ويقول الدكتور محمد الطواهري : « إن كرم رمضان يشمل مرضى  
الأمراض الجلدية ، إذ تتحسن بعض الأمراض الجلدية بالصوم . وعلاقة  
التغذية بالصوم متينة ، إذ أن الامتناع عن الغذاء والشراب مدة ما يقلل  
من الماء في الجسم والدم . وهذا بدوره يدعو الى قلته في الجلد حينئذ  
تزداد مقاومة الجلد للأمراض المعدية والميكروبية . ومقاومة الجسم في  
علاج الأمراض المعدية هي العامل الأول التي يعتمد عليه في سرعة  
الشفاء . والصيام علاج لأمراض زيادة الحساسية ، وأمراض البشرة  
الدهنية .

ويقول الدكتور غريب جمعة : « لما كان المريض الذي يعاني من  
الذبحة الصدرية أحسن حالاً في ساعات الصيام ، ولما كان قلبه يعمل  
بهدهوء فان النوبات لا تنتابه ، ويكون أكثر احتمالاً للمجهود .



ونختم حديثنا عن المزايا الصحية للصيام بهذه الفقرة التي وردت في كتاب علمي طبي حديث بعنوان « الصيام ٠٠ الغذاء الأمثل » تأليف دكتور آلان كوت ، الحائز على درجة الدكتوراة في التغذية ٠٠ وفي أول فصوله يتساءل ٠٠ لماذا الصوم ؟ وما هي مميزاته ؟

ويضع على هذا التساؤل ٢٧ اجابة مقتضبة فيقول : « ان الصوم يباعد بينك وبين العادات غير المستحبة ، ويقلل البدانة ، ويشعرك بأنك أكفأ ذهنياً وجسدياً ، ويريح أجهزتك من عناء الطعام في غير أوقات الصيام ، ويخفف التوتر ، ويدعو الى الهدوء والطمأنينة ، ويساعد الجسم على مداواة نفسه بنفسه ، ويجعلك تنام أهدأ ، ويشحذ حواسك ، ويقوي ارادتك ، ويمنحك صفاءً روحياً ، ويداوي بعض الأمراض ( مثل ارتفاع ضغط الدم ) ، ويشعرك بأنك أصبحت أصغر سنّاً وأكثر شباباً ، ويجعلك متعاطفاً مع الجائعين المحرومين ، وينظم عمليات الهضم ، ويقوي صلتك بربك ، ويجعلك شبقاً لخدمة الناس واجابة حاجاتهم .

★ ★ ★

وما أجمل ما لخص به حجة الاسلام - الغزالي - فوائد الصوم واسراره وحكمه - حيث قال :

« الصيام زكاة النفس ، ورياضة الجسم ، وداع للبر ، فهو للانسان وقاية ، وللجماعة صيانة . وفي جوع الجسم صفاء القلب ، واتقاد القريحة ، ونفاذ البصيرة ، لأن الشبع يورث البلادة ، ويعمي القلوب ، ويكثر البخار من الدماغ فيتبلد الذهن . والصبي - الطالب - اذا ما كثر أكله بطل حفظه وفسد ذهنه . »

★ ★ ★

### ملاحظة :

بعد أن تكلمت عن اسرار الصوم وحكمه لا بد لي أن أذكر القارئ الكريم بأن ذكر الحكمة من التشريع الإلهي أمراً كان أم نهياً أمر مفيد ، تزداد به العقول قناعة ، والقلوب طمأنينة . ولكن من الخطأ بمكان أن نربط التشريعات بحكمها ، فلا ننفذ ما أمرنا به الله الا اذا ظهرت لعقولنا حكمته ، ولا ندع ما نهينا عنه الا اذا تجلت لافهامنا مفسدته ، والا كنا عباداً لعقولنا لا لخالقنا ، وأتباعاً لأهوائنا ومصالحنا لا لحكم ربنا .

فنحن إذ نصوم فإنما نفعل ذلك امتثالاً لأمر الحق سبحانه  
وتعالى بذلك في كتابه الكريم مع يقيننا انه لا يأمر إلا بما هو حق وخير  
ولو خفي ذلك عن أبصارنا وبصائرنا • فالنقص حينئذ فينا لا في  
التشريع • والا فأي معنى لايجاب الصيام على الفقير اذا كنا نصوم ليشعر  
الأغنياء مع الفقراء فيعطفوا عليهم • وبحال من سيشعر الفقير وهو لا يملك  
ما يوأسى به نفسه فضلاً عن غيره ؟ •

★ ★ ★



## الفصل الأول

ويشتمل على أربعة مباحث :

- المبحث الأول : سبب الصوم
- المبحث الثاني : شروط الصوم
- المبحث الثالث : أركان الصوم
- المبحث الرابع : الآثار المترتبة على الإفطار في رمضان



## المبحث الأول

### سبب الصوم

قبل أن أتحدث عن القضايا والمسائل الفقهية المتعلقة بسبب وجوب الصوم على المسلم أرى من المناسب أن أبين المراد بالسبب عند علماء الأصول .

فقد عرف الأصوليون السبب بأنه : ما وضعه الشارع علامة على توجه طلب الفعل أو الترك من المكلف ، وكان الحكم متوقفاً عليه بحيث إذا وجد وجد الحكم ، وإذا انتفى انتفى الحكم . فنقول مثلاً الزوال سبب وجوب صلاة الظهر ، فإذا زالت الشمس وجبت الصلاة على المكلف ، وإن لم تزل لم تجب .

والفرق بين السبب والعلّة والحكمة : أن السبب ما لا يظهر للمكلف مناسبة من ربط الحكم به ، كجعل غروب الشمس سبباً في دخول وقت المغرب . وأما العلة فهي ما يظهر لربط الحكم بها معنى ، كجعل القتل العمد العدوان سبباً للقصاص ، فإن لربط الحكم وهو القصاص بالعلّة وهي القتل معنى ومناسبة يتمثلان في الزجر عن القتل ، وحفظ دماء الناس . أما الحكمة فهي المصلحة والفائدة المترتبة على الفعل أو الترك كفوائد الصلاة الروحية والجسمية والاجتماعية . (١) .

★ ★ ★

#### المطلب الأول - سبب وجوب الصيام :

سبب وجوب الصيام على المسلم دخول الوقت ، ويعرف ذلك بإحدى طريقتين :

**الأولى :** رؤية هلال رمضان ، فلما كان الشهر الهلالي لا يقل عن تسعة وعشرين يوماً بحال ولا يزيد عن ثلاثين بحال ، فإذا رُوي هلال شهر رمضان ليلة الثلاثين من شعبان وجب على المسلمين الصيام بالاجماع . والدليل على ذلك ما رواه أبو هريرة عن رسول الله ﷺ أنه قال : « صوموا لرؤيته وافطروا لرؤيته ، فإن غمّ عليكم فأكملوا عدة شعبان ثلاثين » (٢) .

(١) أصول الفقه - الغضري/٥٤ .

(٢) حديث صحيح - رواه البخاري ٣٥/٣ ، ورواه مسلم بهامش شرح النووي ١٩٣/٧ .

**الثاني :** اكمال شعبان ثلاثين يوماً : اذا لم ير الهلال ليلة الثلاثين فلا يخلو الأمر عن أن يكون الجو صحواً ، ولا يحول دون رؤية الهلال حائل من غيم أو غبار وعندها يكمل شعبان ثلاثين يوماً باتفاق . وإما أن يكون الجو غائماً وهناك ما يحول دون رؤية الهلال من غيم أو كسوف أو غبار وعندها يكون يوم الشك وسيأتي بيان حكم صيامه .

★ ★ ★

### **المطلب الثاني - اختلاف المطالع :**

لقد اقتضت الحكمة الإلهية أن يتفرق سكان الأرض على سطحها ليعمروها ويقوموا بخلافة الله فيها : ونشأ عن ذلك بالضرورة اختلاف مواقع البلدان على الكرة الأرضية شرقاً وغرباً وشمالاً وجنوباً . واقتضى نظام سير الكواكب لا سيما الشمس والقمر اختلافاً وتفاوتاً في مواقيت العبادات المقدرة بشروق الشمس وغروبها وزوالها كالصلوات الخمس ، والمقدرة بثبوت الأهلة كالصوم .

واختلاف مطالع القمر مما وقع الاتفاق عليه ، ولا يمكن جحده أو المكابرة فيه . فإن الثابت واقعياً وعلمياً والمشاهد حسياً أن الهلال يرى في بعض البلاد بعد غروب الشمس ، ولا يرى في بعضها الا في الليلة التالية . ومعنى هذا أن رؤية الهلال أول الشهر قد تكون متيسرة لبعض الأقطار دون بعض فاختلاف مطالع القمر أمر واقعي مشاهد ، وظاهرة كونية لا جدال فيها . لكن الذي اختلفت فيه أنظار الفقهاء ، هو أنه هل لهذا الاختلاف في المطالع تأثير في ثبوت الأهلة والأحكام المتعلقة بها كالصوم والإفطار والحج والأضحية ؟ أم أنه لا عبرة باختلاف المطالع ، بحيث اذا ثبت الهلال في بلد اسلامي ثبت في حق جميع المسلمين اذا بلغهم ثبوته بطريق موثوق بصحته ؟

وأبرز أقوال الفقهاء في المسئلة ما يأتي :

**القول الأول :** أنه لا عبرة باختلاف المطالع ، فاذا روي الهلال في بلد اسلامي في المشرق وجب على جميع البلدان الاسلامية الصوم برؤيتهم ولو كانوا في أقصى المغرب .

وهو مذهب الحنفية (٣) والمالكية في المشهور المفتى به من مذهبهم (٤) ، ومذهب الحنابلة (٥) ، والشافعية في قول (٦) .

**القول الثاني :** يعتبر اختلاف المطالع ، فلأهل كل بلد رؤيتهم ، ولا يلزمهم رؤية غيرهم . وهو قول عند الشافعية (٧) واختاره الزيلعي من الحنفية (٨) ، كما حكاه ابن المنذر عن عكرمة والقاسم بن محمد وسالم بن عبدالله واسحاق بن راهوية (٩) .

**القول الثالث :** إن كانت المسافة بين البلدين متقاربة لا تختلف المطالع لأجلها فحكمها حكم بلد واحد ، فاذا روي الهلال في أحدهما وجب على أهل البلد الآخر الصيام ، وإن تباعدا في المسافة لم يجب الصوم على أهل البلد الآخر ، وهو المعتمد من مذهب الشافعية (١٠) . فالعبرة في القرب عندهم باختلاف المطالع ، فاذا اختلف البلدان كالحجاز والعراق وخراسان لم يجب الصيام . وفي حالة التقارب كالكوفة وبغداد يجب الصيام .

**القول الرابع :** يعتبر اختلاف المطالع اذا ثبتت الرؤية عند حاكم خاص ، فانه لا يعم الحكم الا من في ولايته فقط . وهذه الرواية حكيت عن عبد الملك بن الماجشون من المالكية (١١) .

وفي المسئلة أقوال أخرى (١٢) .

- 
- (٣) حاشية الطحطاوي على مراقي الفلاح/٥٤٠ .  
(٤) بداية الاجتهاد ٢٤٤/١ .  
(٥) المغني ٨٨/٣ .  
(٦) المجموع ٣٠٠/٦ .  
(٧) المهذب ١٧٩/١ ، المجموع ٣٠٠/٦ .  
(٨) تبين الحقائق ٣٢١/١ .  
(٩) نيل الاوطار ٢١٩/٤ ، تفسير القرطبي ٢٩٥/٢ .  
(١٠) المجموع ٣٠٠/٦ .  
(١١) بداية الاجتهاد ٢٤٤/١ .  
(١٢) المجموع ٣٠٢/٦ .



## ادلة الاقوال ومناقشتها والترجيح :

**دليل القول الأول :** استدل القائلون بأن رؤية الهلال في بلد اسلامي تلزم جميع البلدان بالكتاب والسنة والاجماع والمعقول :

فمن القرآن الكريم قوله تعالى : « فمن شهد منكم الشهر فليصمه » (١٣) وليس المراد بشهود الشهر رؤية الهلال من كل مكلف ، فليست رؤية المكلف الهلال شرطاً لوجوب الصيام بالاجماع . بدليل أن في الناس من هو أعمى أو ضعيف البصر ، ومن لا يتيسر له الرؤية لأي سبب ، مع أن وجوب الصيام مقرر على الجميع بالاجماع . كما أن الاجماع منعقد على أن التماس الهلال ليس فرض عين ، ولو كانت الرؤية شرطاً لوجب على كل أحد أن يرى الهلال . وعليه فمعنى الآية من أدرك رمضان وعلم بثبوته وهو أهل للتكليف وجب عليه الصيام .

أما من السنة النبوية فدليلهم قوله صلى الله عليه وسلم : « لا تصوموا حتى تروا الهلال ، ولا تفطروا حتى تروه » (١٤) . والمراد بالحديث : صوموا اذا رأيتم الهلال ، لأن الخطاب فيه جاء عاما للمسلمين المكلفين ، ولم يذكر فاعل الرؤية ، مما يدل على أنه يكتفي برؤية البعض . فلما علق الحديث الصيام على مطلق الرؤية ، وبرؤية قوم يصدق بهم اسم الرؤية ، فيثبت ما تعلق به عموم الحكم ، فيعم الوجوب .

وقول النبي ﷺ للأعرابي لما قال له : الله أمرك أن تصوم هذا الشهر من السنة ؟ قال « نعم » ، وقوله عليه الصلاة والسلام لآخر لما قال له : ماذا فرض الله عليّ من الصوم ؟ قال : « شهر رمضان » ودخول الشهر يثبت برؤية الهلال فيلزم الجميع الصيام .

**أما الإجماع :** فقد أجمع المسلمون على وجوب صيام شهر رمضان ، وقد ثبت أن هذا اليوم من شهر رمضان بشهادة الثقات ، فوجب صومه على جميع المسلمين .

(١٣) الآية ١٨٥ سورة البقرة .

(١٤) متفق عليه : اللؤلؤ والمرجان ٣/٢ .

ومن جهة أخرى فـ شهر رمضان ما بين الهلالين ، وقد ثبت أن هذا اليوم منه في سائر الأحكام من حلول الدين ووقوع الطلاق والنذر وغير ذلك من الأحكام : فلو قال رجل لامراته : أنت طالق أول يوم من رمضان ، وثبتت رؤية الهلال في بلد إسلامي وقع الطلاق • وكذا الحال فيما لو كان له دين مؤجل الى حلول أول يوم من رمضان •

أما من المعقول فاستدلوا بما يأتي :

أن البيئة العادلة ممثلة بشهادة الثقات قد أثبتت رؤية الهلال فوجب الصيام كما في حالة تقارب البلدان •

### دليل المذهب الثاني :

استدل القائلون بعدم اعتبار اختلاف المطالع ، وبأن لأهل كل بلد رؤيتهم بالكتاب والسنة وفعل الصحابة والمعقول :

أما من الكتاب فقوله سبحانه وتعالى : « فمن شهد منكم الشهر فليصمه » وقد ذهب هؤلاء الى أن معنى شهد رأي ، فقد علقت الآية وجوب الصيام على مشاهدة الشخص للهلال ، فدل على أن من لم ير الهلال لا يلزمه الصيام • وقد تعلق هؤلاء بقوله تعالى : « لا يكلف الله نفساً الا وسعها » (١٥) فقالوا : يعتبر لكل بلد رؤيته هو ، ولا يكلف برؤية بلد آخر لأن ذلك تكليف بما ليس في الوسع •

أما من السنة فاستدلوا بما روي عن كريب (١٦) أن أم الفضل بعثته الى معاوية بالشام قال : فقدمت الشام فقضيت حاجتها ، واستهل عليّ رمضان وأنا بالشام ، فرأيت الهلال ليلة الجمعة ، ثم قدمت المدينة في آخر الشهر فسألني عبدالله بن عباس ثم ذكر الهلال فقال : متى رأيتم الهلال؟ فقلت : رأيناه ليلة الجمعة ، فقال : أنت رأيته ؟ فقلت : نعم ، ورآه الناس ، وصاموا ، وصام معاوية • فقال : ولكننا رأيناه ليلة السبت فلا نزال نصوم حتى نكمل ثلاثين أو نراه ، فقلت : الا تكتفي برؤية معاوية وصيامه ؟ فقال : لا ، هكذا أمرنا رسول الله ﷺ (١٧) •

(١٥) الآية ٢٨٦ سورة البقرة •

(١٦) قال النووي في تهذيب الاسماء واللغات : كريب - بضم الكاف - هو مولى ابن عباس ، وثقة البخاري ومسلم وتوفي بالمدينة سنة ٨٦ هـ •

(١٧) رواه مسلم بهامش شرح النووي ١٩٧/٧ ، ورواه الترمذي في سننه وقال : حديث حسن صحيح غريب ٦٨/٣ ، ورواه أبو داود في سننه ٥٤٠/١ ، والنسائي في سننه ١٠٥/٤ •

ففي هذا الأثر نجد أن ابن عباس رضي الله عنهما وهو حبر الأمة ، وأعلمها بفهم كتاب الله تعالى لم يعمل برؤية معاوية وأهل الشام ، ونراه يعلل عدم اعتداده بصيامهم باتباع أمر رسول الله ﷺ مما يدل على أنه قد حفظ منه أنه لا يلزم أهل بلد الصيام برؤية بلد آخر .

وقوله صلى الله عليه وسلم : « لا تصوموا حتى تروا الهلال ، ولا تفطروا حتى تروه ، فان غمَّ عليكم فأكملوا العدة ثلاثين » .  
فقد علق عليه الصلاة والسلام صيام رمضان على رؤية أهل البلد للهلال ، وأهل البلد الآخر لم يروه فلا يلزمهم الصيام .

**أما فعل الصحابة :** فانه عمر بن الخطاب وسائر الخلفاء الراشدين لم ينقل أنهم كانوا اذا رأوا الهلال يكتبون الى الآفاق ، ولو كان لازماً لهم لكتبوا اليهم لعنايتهم بأمور الدين .

**أما من العقول فدليلهم :**

١ - أن السبب هو الشهر ، وانعقاده في حق قوم الرؤية ، لا يستلزم انعقاده في حق آخرين مع اختلاف المطالع .

٢ - القياس على اختلاف مطالع الشمس ، فكل قوم مخاطبون بما عندهم ، وانفصال الهلال عن شعاع الشمس يختلف باختلاف الأقطار ، كما أن دخول الوقت وخروجه يختلف باختلاف الأقطار . فلما كان لكل بلد شروقه وغروبه وصبحه ومساءه وظهره وعصره تبعاً لاختلاف مطلع الشمس وجب أن يكون لكل بلد صيامهم تبعاً لاختلاف مطلع الهلال عندهم .

**أما القول الثالث :** وهو المعتمد من مذهب الشافعية : أن العبرة بتقارب البلدان فدليله انه اذا لم تختلف مطالع البلدان اختلافاً كثيراً وجب أن يحمل بعضها على بعض ، فتكون في حكم البلد الواحد من حيث الصيام . أما اذا اختلفت مطالعها بصورة كبيرة لم يستقم حمل بعضها على بعض ، بل يكون لكل بلد رؤيته .

**أما القول الرابع :** وهو أن العبرة بثبوت الهلال عند الإمام الأعظم فدليله : أن البلدان في حقه كالبلد الواحد ، ولذلك ف رؤية بلد ك رؤية سائر البلدان .

## مناقشة ترجيح :

بعد استعراض أدلة الفقهاء يظهر لي أن الراجح ما ذهب إليه الجمهور من أن رؤية الهلال في بلد إسلامي تلزم سائر البلدان وأنه لا عبرة باختلاف المطالع .

أما ما استدل به القائلون من أن لكل بلد رؤيتهم من قوله تعالى : « فمن شهد منكم الشهر فليصمه » وقوله صلى الله عليه وسلم : « صوموا لرؤيته » فقد ظهر الرد عليه من خلال استدلال الجمهور ، وإن الخطاب فيها عام يقضي بتعليق الصيام بالرؤية دون نظر إلى الرائي .

وأما حديث كريب فهو رغم صحته إنما يدل على أنهم لا يفطرون بقول كريب وحده ، وهو ما يقول به جمهور ، وإنما محل الخلاف وجوب قضاء اليوم الأول على أهل المدينة ، وهو ما لم يتعرض له الحديث .

وأما قولهم بأن عمر والخلفاء الراشدين رضي الله عنهم لم يكتبوا إلى الآفاق بثبوت الهلال مع حرصهم على أمر الدين فيجاب عنه بأنهم لم يكتبوا لصعوبة المواصلات في زمنهم إذ قد لا يتيسر وصول الرسالة إلا بعد انقضاء رمضان ، فلم يكن من السهل أن يعم ثبوتها جميع البلدان لتعذر بلوغهم الخبر آنذاك . وكلام الجمهور يدور حول ما إذا أمكن تبليغ جميع البلاد بثبوت رؤية الهلال عند ثبوتها ، بحيث يصلهم الخبر في ليلة الشهر الجديد قبل طلوع الفجر وهو متيسر في عصرنا من خلال وسائل الاعلام والاتصال الحديثة .

أما قياسهم اختلاف مطالع القمر على اختلاف مطالع الشمس ، فلما كان لأهل كل بلد فجرهم وزوالهم وغروبهم فكذلك الهلال . فيجاب عنه بأنه قياس مع الفارق لأنه إنما اعتبر اختلاف مطالع الشمس لئلا يلزم الحرج وتؤدي العبادات قضاءً ولا يلزم من عدم اعتبار اختلاف المطالع القمرية أي حرج لأنه ليس في السنة إلا رمضان واحد ، ولا يلزم من توحيد الصيام الا قضاء اليوم الأول الذي لم يروا الهلال فيه ولا مشقة

في هذا ، علماً بأن هذا المعنى قد انتفى في زماننا اذ أصبح من السهل بعد تقدم المخترعات العلمية تبليغ ثبوت الرؤية في لمح البصر وقبل أن يطلع الفجر في أي بلد اسلامي مهما كان نائياً عن بلد الرؤية . حيث قد ثبت علمياً انه ليس بين أي بلدين اسلاميين في مشارق الأرض ومغاربها أكثر من تسع ساعات . فاذا ثبتت رؤية الهلال في مراكش وهي أقصى بلد في المغرب ، فانه من الممكن أن يبلغ ثبوت رؤية الهلال لأقصى بلد في المشرق بعد مرور تسع ساعات من غروب الشمس عندهم ، أي قبل طلوع الفجر بنحو ساعة ونصف ، لأن الليل عندهم دائماً اثنتا عشرة ساعة ، لأنهم على خط الاستواء تقريباً ، وهذا القدر الباقي من الليل كاف لاثبات انهم في أول ليلة من رمضان ، وكذلك هو كاف لتثبيت النية والسحور بدون أي حرج . وهذا ما قرره الأستاذ الشيخ محمد ابو العلا البنا مدرس الفلك بكلية الشريعة بجامعة الأزهر .

وما قاله من يروا اختلاف المطالع وأن لأهل كل بلد رؤيتهم باطل وترده الأحاديث النبوية فقد روى سعيد بن منصور في مصنفه بسند صحيح عن أنس رضي الله عنه قال : أخبرني عمومة لي من الأنصار فشهدوا عند رسول الله ﷺ أنهم رأوا الهلال بالأمس ، فأمرهم أن يفتروا ، ثم يخرجوا لعيدهم من الغد . فقد حكم صلى الله عليه وسلم بانقضاء شهر رمضان بناءً على شهادة هؤلاء ، ولم يشترط رؤيته أو رؤية سائر الناس .

هذا ، وقد جاء في توصيات المؤتمر الثالث لمجمع البحوث الاسلامية المنعقد في جمادى الآخرة ١٣٨٦هـ تشرين أول ١٩٦٦م ، فقرة ب :

« يرى المؤتمر انه لا عبرة باختلاف المطالع وإن تباعدت الأقاليم متى كانت مشتركة في جزء من ليلة الرؤية وإن قل ، ويكون اختلاف المطالع معتبراً بين الأقاليم التي لا تشترك في جزء من هذه الليلة » .

\*\*\*

### المطلب الثالث - عدد الشهود الذي يثبت به هلال رمضان وشوال :

لما كانت إحدى الوسائل لإثبات دخول شهر رمضان رؤية هلاله ،  
فما هو عدد الشهود الذين ينبغي أن يروه كي يثبت بشهادتهم رؤية  
الهلال ؟

ذهب الشافعية في الصحيح من مذهبهم (١٨) والحنابلة (١٩) الى  
أن هلال رمضان يثبت بشهادة عدل واحد ، وأما هلال شوال فلا يثبت  
الا بشهادة عدلين •

وقال المالكية (٢٠) : لا يجوز أن يصام أو يفطر بأقل من شهادة  
رجلين عدلين • وعليه نص الشافعي (٢١) •

وقال أبو حنيفة : إن كانت السماء مغيمة قبلت شهادة واحد عدل  
أو مستور الحال ، وإن كانت السماء مصحية ببلد كبير لم تقبل الا  
بالاستفاضة من العدد الكبير • وأمر القلة والكثرة مفوض الى رأي المشهود  
عنده ، لأن ذلك يختلف باختلاف الأوقات والأماكن •

★ ★ ★

دليل من ذهبوا الى جواز الإكتفاء برؤية شاهد واحد :

١ - ما روي عن ابن عمر رضي الله عنهما قال : تراءى الناس الهلال  
فأخبرت رسول الله ﷺ أنني رأيته فصام وأمر الناس بصيامه (٢٢) •

٢ - ما روي عن عكرمة عن ابن عباس رضي الله عنهما قال : جاء أعرابي  
الى النبي ﷺ فقال : اني رأيت الهلال - يعني رمضان - فقال  
صلى الله عليه وسلم : « أتشهد أن لا اله الا الله ؟ » فقال : نعم •  
قال : « أتشهد أن محمداً رسول الله ؟ » قال : نعم • قال :  
« يا بلال ، أذن في الناس فليصوموا غداً » (٢٣) •

(١٨) مغني المحتاج ١/٤٢٠ ، المجموع ٦/٣١٠ •

(١٩) العدة شرح العمدة ١٤٨/ •

(٢٠) بداية المجتهد ١/٢٤٢ •

(٢١) الأم ٢/٨٠ •

(٢٢) رواه أبو داود في سننه ١/٥٤٧ ، ورواه الدارقطني ووثقه ، ورواه الحاكم وقال

صحيح على شرط مسلم ، المغني على الدارقطني ٢/١٥٦ •

(٢٣) رواه أبو داود ١/٥٤٧ ، ورواه الترمذي في سننه ، وقال فيه اختلاف ٣/٦٥ •

فهذان الحديثان يدلان بصورة واضحة على قبول شهادة الواحد في إثبات هلال رمضان ، حيث اكتفى عليه الصلاة والسلام بشهادة ابن عمر في الحديث الأول ، وبحديث أعرابي مسلم في الحديث الثاني .

٣ - ما روت فاطمة بنت الحسن بن علي رضي الله عنهم أن رجلاً شهد عند علي كرم الله وجهه على رؤية هلال رمضان ، وأحسبه قال : « وأمر الناس بالصيام » (٢٤) .

وهذا الأثر يدل على ما دل عليه الحديثان من الاكتفاء بشهادة واحد .

٤ - لأنه إيجاب عبادة ، فقبل من شخص واحد احتياطاً للفرض (٢٥) .  
أما من اشترطوا شهادة شاهدين فقد استدلوا بما يأتي :

١ - ما روى عن عبدالرحمن بن زيد بن الخطاب أنه خطب في اليوم الذي شك فيه فقال : الا إني جالست أصحاب رسول الله ﷺ وسألتهم ، وأنهم حدثوني أني رسول الله ﷺ قال : « صوموا لرؤيته ، وافطروا لرؤيته ، وأمسكوا لها ، فان غمّ عليكم فأتوا ثلاثين يوماً ، فإن شهد شاهدان مسلمان فصوموا وافطروا » (٢٦) .

٢ - ما روى الحسين بن حريث الجدلي قال : خطبنا أمير مكة الحارث ابن حاطب فقال : « أمرنا رسول الله ﷺ أن ننسك لرؤيته ، فإن لم نره وشهد شاهداً عدلٍ نسكنا بشهادتهما » (٢٧) .

والحديثان يدلان على اشتراط العدد في شهادة الصوم ، وأنه لا تقبل شهادة واحد .

---

(٢٤) رواه الشافعي في مسنده/١٠٣ ، وقال النووي اسناده صحيح - المجموع ٣١٣/٦ .

(٢٥) المهذب ١٨٠/١ .

(٢٦) رواه أحمد في مسنده ٢٢/٥ ، ورواه النسائي ١٠٧/٤ ، ورواه ابن حجر في تلخيص العبير ولم يذكر فيه قدحاً .

(٢٧) رواه أبو داود في سننه ٥٤٦/١ ، ورواه الدارقطني وقال اسناده صحيح متصل ١٦٧/٢ .

٣ - لأنها شهادة يدخل بموجبها في العبادة ، فلا تقبل شهادة الواحد كسائر الشهور .

★ ★ ★

وأما أبو حنيفة فقد استدلل لقبول شهادة الواحد في حالة الغيم ، بأن هذا ليس بشهادة بل هو إخبار ، بدليل أن حكمه وهو الصوم يلزم الشاهد ، أما الشهادة فلا يلزم حكمها الشاهد ، والانسان لا يتهم في ايجاب شيء على نفسه ، الا أنه إخبار في أمر ديني لذلك اشترطوا في المخبر الاسلام والبلوغ والعقل ، وأن لا يكون ظاهر الفسق ، لأن قول الفاسق في الأمور الدينية التي يتيسر قبولها من العدول غير مقبول .

وأما دليله على اشتراط الاستفاضة في حالة الصحو هو أن انفراد شخص واحد بالرؤية مع وجود الجماعة الكبيرة من الناس التي تتوجه أنظار كل فرد فيها الى السماء ، وعدم المانع من الرؤية ، وسلامة الأبصار أمر بعيد ومظنة الغلط ، فلا يفيد خبره غلبة الظن ، فلا يقبل لاحتمال الخطأ والغلط (٢٨) .

★ ★ ★

أما من فرقوا بين هلال رمضان وشوال فحجتهم :

١ - أن رؤية هلال شوال يقاس على باقي الشهادات التي ليست مالا ، ولا يقصد منها المال ويطلع عليها الرجال غالباً ، مع أنه ليس فيه احتياط للعبادة ، بخلاف هلال رمضان (٢٩) .

٢ - لأن هذا من باب الشهادة ، لأنه لا يلزم الشاهد شيء بهذه الشهادة ، بل إن له فيه نفع وهو اسقاط الصوم عن نفسه ، فكان متهماً ، فيشترط العدد فيه نفياً للتهمة بخلاف هلال رمضان ، ولذلك يشترط فيه لفظ أشهد ، كما يشترط فيه نصاب الشهادة .

(٢٨) فتح القدير ٣٢٤/٢ .

(٢٩) المجموع ٣١١/٦ .



## ترجيح :

بعد استعراض أقوال الفقهاء وأدلتهم في العدد الذي يثبت به هلال رمضان وشوال يظهر لي ان الراجح قول من ذهب الى الاكتفاء بشهادة واحد لثبوت شهر رمضان ، واشتراط اثنين لهلال شوال ، وذلك نظراً لصحة الأحاديث التي استندوا اليها ، ولأن العبادات مبناها على الاحتياط ، وما ذهبوا اليه يحقق ذلك ، فقبول واحد للدخول في العبادة ، واشتراط اثنين للخروج منها فيه الحرص على العبادة ، وأداؤها بيقين .

أما من قالوا باشتراط شاهدين : فيحمل حديثهم - ننسك - على هلال شوال جمعاً بين الأحاديث ، أو يحمل على الإحتياط والإستحباب ، مع أن في الاكتفاء بشهادة واحد فيه احتياط لأداء العبادة ، وهو أولى من الاحتياط في عدم الخطأ فيها ، لأنه خطأ ليس فيه حرج أو ضرر .

أما قول أبي حنيفة فمردود بمخالفته للأحاديث الصحيحة ، ولأنه من المحتمل أن يرى بعض أهل البلد الهلال دون جميعهم لقوة نظرهم ، وهو أمر ممكن . ولأنه لو شهد برؤيته إثنان فحسب في يوم الصبح ، وحكم به حاكم لم ينقض ، ووجب الصوم بالاجماع . ولو كان مستحيلاً لم ينفذ حكمه ولو جب نقضه - والله تعالى أعلم - .

★ ★ ★

## المطلب الرابع - حكم من رأى الهلال وحده :

قلنا أن بعض الفقهاء يشترطون رؤية شاهدين لثبوت الهلال - سواء هلال رمضان أو شوال - ولا يكتفون برؤية الواحد فما حكم الشاهد الواحد الذي رأى الهلال ولم يحكم بشهادته من حيث الدخول في الصيام أو الخروج منه ؟ .

أجمع العلماء على أن من رأى هلال رمضان وحده يلزمه أن يصوم بفردة .

وقال بعضهم ، كعطاء بن أبي رباح والحسن البصري وابن سيرين وأبي ثور وإسحاق بن راهوية : لا يلزمه الصيام الا برؤية غيره معه (٣٠) .

(٣٠) بداية المجتهد ٢٤٢/١ ، المجموع ٣١٠/٦ ، شرح الزرقاني على الموطأ ٤٠٠/٢ ،  
العدة شرح العمدة/١٤٨ .

والدليل على ما ذهب اليه جمهور الفقهاء :

١ - قول الله سبحانه وتعالى : « فمن شهد منكم الشهر فليصمه » فقد أمرت الآية من رأى الهلال بالصيام ، وهذا - الواحد - رآه ظاهراً ، فيلزمه الصيام .

٢ - قوله صلى الله عليه وسلم : « صوموا لرؤيته » والفرد رآه فيجب عليه أن يصومه .

٣ - لأن رؤية الهلال تثبت بالمشاهدة ، وبها يدخل المكلف في الفريضة ، فجاز أن تقبل من الواحد كوقت الصلاة .

### ترجيح :

والحق في اعتقادي ما ذهب اليه الجمهور ، لأن الواحد رأى الهلال حقيقة فلزمه أن يصوم كما دل على ذلك معنى الآية والحديث . ولأن الشاهد يلتزم بشهادته ، ويترتب عليه مقتضاها وان لم يثبت بها حكم كما لو شهد شخص على آخر بالزنا ، ولم يوجد ثلاثة شهود آخرين ، فاننا نقيم عليه حد القذف وان لم يثبت بشهادته حكم - والله سبحانه أعلم - .

★ ★ ★

أما بالنسبة لهلال شوال اذا رآه شخص واحد ، فهل يحق له أن يفطر برؤيته - مع أن سائر الفقهاء لا يكتفون بشهادته - ؟ .

قال أبو حنيفة ومالك وأحمد : لا يجوز أن يفطر (٣١) .

وقال الشافعية : يفطر ، ولكنهم قالوا يفطر سرأ (٣٢) .

---

(٣١) فتح القدير ٢/٣٢٥ ، حاشية الغرشي على مختصر خليل ٢/٢٣٧ ، المجموع ٦/٣١٠ .  
(٣٢) روضة الطالبين ٢/٣٧٨ .

## دليل الجمهور :

١ - ما روى أبو هريرة عن رسول الله ﷺ قال : « الصوم يوم تصومون ، والفطر يوم تفطرون » (٣٣) .

فقد علق الحديث الصيام والافطار على صوم وافطار عامة الناس .  
والناس لم يفطروا فوجب على من رآه بمفرده أن يستمر صائماً ،  
ولا يجوز له أن يفطر .

٢ - من باب الاحتياط ، لئلا يكون الترخيص بالافطار ذريعة لادعاء  
الفساق فيما اذا اتهموا بالافطار أنهم رأوا الهلال ، مع أنهم لم يروه  
حقيقة .

## دليل الشافعية على جواز الافطار :

١ - قوله صلى الله عليه وسلم : « وأفطروا لرؤيته » فقد علق الحديث  
جواز الفطر على رؤية هلال شوال ، والمنفرد قد رآه فجاز  
له أن يفطر .

٢ - لأن رؤيته يقين ، ويقين نفسه أبلغ وأقوى من الظن الحاصل بالبيننة .  
وأما دليلهم على الافطار سراً : فلكي لا يتعرض بافطاره للتهمة في  
دينه وعقوبة السلطان .

## ترجيح :

بعد النظر في أدلة الفريقين أميل الى ترجيح ما ذهب اليه الجمهور  
من عدم جواز الافطار لمن رأى هلال شوال بمفرده ، لأن في ذلك موافقة  
لجماعة المسلمين ، ولأن ذلك اليوم محكوم بأنه من رمضان ، فكان كما  
قبله من أيام رمضان ، فلا يصح الافطار فيه - والله تعالى أعلم - .

★ ★ ★

(٣٣) رواه الترمذي في سننه وقال : حسن غريب ٧١/٣ ، ورواه أبو داود في سننه ٥٤٣/١ ،  
ورواه السيوطي في الجامع الصغير ، ورمز له بإشارة الحسن ٥٠/١ .

## المطلب الخامس - رؤية الهلال بالنهار :

ما تقدم بيانه هو فيما اذا رؤي الهلال ليلاً وهو الأمر المعتاد ، أما اذا رؤي الهلال نهاراً فهل يعتبر لليلة الماضية وعندها يمسك بقية النهار إن كان هلال رمضان ، ويقضى ذلك اليوم ، ويفطر إن كان هلال شوال . أم هو لليلة المستقبلية ، فيصام الغد ان كان هلال رمضان ، ويكون غداً أول أيام شوال ؟ .

ذهب جمهور الفقهاء من مالكية (٣٤) وشافعية (٣٥) وحنابلة (٣٦) وأبو حنيفة ومحمد بن الحسن - صاحب أبي حنيفة - (٣٧) الى ان الهلال اذا رؤي بالنهار فهو لليلة المستقبلية سواء رؤي قبل الزوال أم بعده . وقال نفر من الفقهاء كسفيان الثوري وابن أبي ليلى وأبي يوسف - صاحب أبي حنيفة - وعبد الملك بن حبيب المالكي : إن رؤي الهلال قبل الزوال - الظهر - لليلة الماضية ، وإن رآوه بعد الزوال فهو لليلة القادمة (٣٨) .

★ ★ ★

### دليل الجمهور :

١ - قوله صلى الله عليه وسلم : « صوموا لرؤيته » . ومعنى الحديث إذا رأيتم الهلال فصوموا ، فوجب أن تتقدم الرؤية على الصيام والفطر . والمتبادر منه الرؤية عند عشية كل شهر كما فهم الصحابة والتابعون رضوان الله عليهم من بعدهم .

٢ - ما روي عن شعبة عن سليمان بن أبي وائل قال : « أتانا كتاب عمر رضي الله عنه ونحن بخانقين (٣٩) أن الأهلة بعضها أكبر من بعض . فاذا رأيتم الهلال نهاراً فلا تفطروا حتى تمسوا ، الا ان يشهد رجلان مسلمان أنهما رأياه بالأمس » (٤٠) .

(٣٤) حاشية الدسوقي على الشرح الكبير ١/١٢٥ .

(٣٥) فتوح الجواد شرح الارشاد ١/٢٨٣ .

(٣٦) الفروع ٣/٧ .

(٣٧) تبين الحقائق ١/٣٢١ .

(٣٨) المجموع ٦/٢٩٩ ، بداية المجتهد ١/٢٤٢ ، حاشية الطحطاوي على مراقي الفلاح ٥٤١ .

(٣٩) خانقين : بغاء معجمة ثم ألف ثم نون ثم قاف مكسورتين ثم ياء ساكنة ثم نون - وهي بلدة بالعراق بينها وبين بغداد نحو ثلاث مراحل جهة الجبال - تهذيب

الاسماء واللفظ ٣/١٠٢ .

(٤٠) رواه الدارقطني ٢/١٦٨ ، ورواه البيهقي بإسناد صحيح ٤/٢١٣ .

والحديث واضح الدلالة على أن الهلال اذا رُوي بالنهار كان لليلة القادمة سواءً كان قبل الزوال أم بعده ، لأنه ذكر النهار ولم يفرق بين قبل الظهر أو بعده . والحديث في هلال شوال لقوله :  
- فلا تفطروا - .

٣ - ما روي عن سالم بن عبدالله ابن عمر رضي الله عنهم أن ناساً رأوا هلال الفطر نهائياً ، فاتم عبدالله بن عمر رضي الله عنهما صيامه الى الليل ، وقال : « لا ، حتى يرى من حيث يروونه بالليل » .  
وفي رواية أخرى أنه قال : « لا يصلح لكم أن تفطروا حتى تروه ليلاً من حيث يرى » .

وقد روي مثل ذلك عن عثمان وابن مسعود رضي الله عنهما (٤١) .

★ ★ ★

وأما القائلون بالتفريق بين رؤيته الهلال قبل الزوال وبعده فمستندهم :

١ - قوله صلى الله عليه وسلم « صوموا لرؤيته ، وافطروا لرؤيته » ، فقد أمر بالصيام والفطر لرؤية الهلال ، وليس فيه اشتراط تقدم الرؤية على الصيام أو الإفطار .

٢ - ما روى ابراهيم النخعي قال : كتب عمر رضي الله عنه الى عتبة بن فرقد : اذا رأيتم الهلال نهائياً قبل أن تزول الشمس لتمام ثلاثين فافطروا ، واذا رأيتموه بعد ما تزول الشمس فلا تفطروا حتى تصوموا (٤٢) .

---

(٤١) رواها البيهقي في سننه ٢١٣/٤ .

(٤٢) رواه البيهقي في سننه ٢١٣/٤ .

## ترجيح :

والقول الذي أميل الى الأخذ به هو قول الجمهور نظراً لقوة دليلهم وصحة سند حديثهم • أما الحديث الأول الذي استدل به المخالفون فهو محمول على ما اذا رأوا الهلال عشية ، بدليل اذا ما رأوه بعد الزوال • وأما خبر ابراهيم النخعي فلا حجة فيه لضعفه حيث قال البيهقي : رواية ابراهيم النخعي منقطعة ، وحديث أبي وائل أصح • وقال النووي : خبر ابراهيم النخعي منقطع لأن ابراهيم لم يدرك عمر رضي الله عنه ولا قارب زمانه - والله أعلم بالصواب -

★ ★ ★

## المطلب السادس - صوم يوم الشك :

**فرع : تعريف يوم الشك :** هو ما يلي يوم التاسع والعشرين من شعبان إذا استوى فيه طرفا العلم والجهل بحقيقة الحال ، وذلك كأن يغطي الهلال ليلة الثلاثين ويحول دون رؤيته سحب أو غبار فيشك حينئذ في يوم الثلاثين أمن رمضان هو أم من شعبان • أو كأن يشهد برؤيته واحد عدل عند القائلين بعدم الاكتفاء بشهادته واشتراط شهادة الاثنين ، أو كأن يشهد برؤيته عدد ممن لا تقبل شهادتهم كالفسقة (٤٣) •

وهذا اليوم يوم شك لأننا لم نجزم بكونه يوم الثلاثين من شعبان بعد أن وجد ما يشكك فيه من غيم أو رؤية واحد ، كما لم نجزم بكونه الأول من رمضان لذات السبب •

## فرع : حكم صيامه :

للفقهاء مذاهب في صيام يوم الشك :

ذهب الحنفية (٤٤) والمالكية (٤٥) والشافعية (٤٦) الى انه لا يصح صيام يوم الشك بنية رمضان • وقال الحنفية والشافعية بجواز صيامه عن واجب من نذر أو كفارة ، ولكنهم قالوا بكراهة ذلك •

(٤٣) المجموع ٤٦١/٦ ، فتج القدير ٣١٧/٢ •

(٤٤) تبين الحقائق ٣١٧/١ •

(٤٥) حاشية الغرشي ٢٣٨/٢ •

(٤٦) مفتي المحتاج ٤٣٣/١ •

وقال الحنابلة في المشهور من مذهبهم : ان كانت السماء مصحبة  
لم يجز صيامه عن رمضان ، وإن كانت مغيمة وجب صيامه عنه (٤٧) .  
أما صيامه عن تطوع فجائز لا سيما اذا كان يوافق للصائم عادة .

★ ★ ★

فرع : أدلة المذاهب :

أدلة الحنابلة :

استدل الحنابلة لمذهبهم في وجوب صيامه عن رمضان بالسنة  
والاجماع والمعقول .

فمن السنة استدلو بها يأتي :

١ - ما روي عن ابن عمر رضي الله عنهما عن رسول الله ﷺ قال :  
« صوموا لرؤيته ، وافطروا لرؤيته فإن غمَّ (٤٨) عليكم فاقدروا له » .

وقالوا : إن المراد بالتقدير بالتضييق كقوله سبحانه وتعالى :  
« ومن قدر عليه رزقه فلينفق مما آتاه الله » أي من ضيق عليه في  
الرزق . والتضييق للهلال يكون بجعل شعبان تسعة وعشرين يوماً .

ويفسر ذلك ما رواه نافع عن ابن عمر رضي الله عنه وهو راوي  
الحديث أنه كان اذا مضي من شعبان تسعة وعشرين يوماً بعث من  
ينظر له الهلال ، فان رأى فذاك ، وان لم ير ولم يحل دون منظره  
سحاب ولا قتر (٤٩) أصبح مفطراً ، وان حال دون منظره سحاب  
أو قتر أصبح صائماً (٥٠) .

(٤٧) المغني ٨٩/٣ .

(٤٨) غم - بضم الغين - الهلال على الناس اذا ستره عنهم غيم او غيره فلم ير . مختار  
الصالح فصل غ م م/٤٨٢ .

(٤٩) قتر : القاف والتاء وسكون الراء - جمع فترة : وهي الغبار ومنها قوله تعالى :  
« ترهقها فترة » مختار الصالح ق ت ر/٥٢١ .

(٥٠) رواه أبو داود ٥٤٢/١ .

٢ - ما روي عن عمر رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ قال لرجل :  
« هل صمت من سرر شعبان (٥١) شيئاً ؟ » قال : لا . قال :  
« فاذا أفطرت فصم يومين » (٥٢) .

ويوم الشك من سرر شعبان ، وقد بين الحديث أن صيامها واجب .  
٣ - ما روي عن أم سلمة قالت : « ما رأيت النبي ﷺ صائماً شهرين  
متتابعين الا انه كان يصل شعبان برمضان » (٥٣) .

ووصل شعبان برمضان يعني أنه كان يصوم آخر أيام شعبان  
بصورة متصلة حتى يدخل رمضان ومقتضى ذلك أن يصوم يوم الشك  
لأنه منها .

أما الإجماع : فقد روي عن عمر وابنه وأبي هريرة وعمر بن  
العاص ومعاوية وأنس وعائشة وأسماء رضي الله عنهم أنهم قالوا :  
« نصوم يوماً من شعبان خير من أن نفطر يوماً من رمضان » (٥٤) ،  
فدل على إجماعهم على وجوب صيام يوم الشك .

أما من المعقول فاستدلوا بما يأتي :

١ - لأنه شك في أحد طرفي الشهر لم يظهر فيه أنه من غير رمضان  
فوجب الصوم كالطرف الآخر . فمن المعلوم انه لو حدث شك في  
آخر يوم من أيام الصيام أنه من رمضان أم من شوال ولم يتبين  
وجه الحق وجب الصيام ، فكذلك اذا وقع الشك في أول يوم منه  
وجهل حقيقة الحال بجامع أن أول يوم فيه طرف كآخر يوم .

٢ - أن الصوم عبادة ، والعبادات مما يحتاط له ، ولذلك وجب الصيام  
بخبر الواحد ولم يجب الإفطار الا بشهادة اثنين .

والاحتياط يقتضي إيجاب صوم يوم الشك خشية افطار يوم من  
رمضان كما ورد عن تقدم ذكرهم من الصحابة رضوان الله عليهم .

---

(٥١) سرر الشهر بفتح السين والراء : آخر ليلة منه ، وهو مشتق من استسر القمر أي  
خفي فربما كان ليلة أو ليلتين . فعل سرر : مختار الصحاح/٢٩٤ .

(٥٢) متفق عليه : اللؤلؤ والمرجان ٢/٢٤ .

(٥٣) رواه البيهقي في سننه ٢١٠/٤ .

(٥٤) رواه الترمذي وقال حديث حسن ١٠٥/٣ ، ورواه البيهقي في سننه ٣١١/٤ .



- ٣ - لأنه الصوم في هذا اليوم مسألة اجتهادية ، فجاز الصوم فيه عملاً بالاجتهاد ، كما يجوز الصوم بشهادة واحد عملاً بالاجتهاد .
- ٤ - لأن الصيام عبادة بدنية فوجبت مع الشك كمن نسي صلاة من صلاتين فعليه أن يقضيها احتياطاً لتبرأ ذمته بيقين (٥٥) .

★ ★ ★

### ادلة الجمهور :

استدل الجمهور لقولهم بعدم جواز صوم يوم الشك عن رمضان بالسنة والمعقول :

فمن السنة النبوية استدلو بما يأتي :

- ١ - ما روي عن ابن عمر رضي الله عنهما قال : قال رسول الله ﷺ : « اذا رأيتموه فصوموا ، واذا رأيتموه فافطروا ، فان غمى » (٥٦) عليكم فاقدروا له » (٥٧) .
- ٢ - ما روي عن أبي هريرة رضي الله عنه قال : قال النبي ﷺ : « صوموا لرؤيته ، وافطروا لرؤيته ، فان غمى عليكم فاكموا عدة شعبان ثلاثين » (٥٨) .
- ٣ - ما روي عن ابن عباس رضي الله عنهما قال : « لا تصوموا قبل رمضان ، صوموا لرؤيته ، وافطروا لرؤيته ، فان حالت دونه غمامة فاكموا شعبان ثلاثين يوماً » (٥٩) .
- ٤ - ما روي عن عائشة رضي الله عنها قالت : « كان رسول الله ﷺ يتحفظ من هلال شعبان ما لا يتحفظ من غيره ، ثم يصوم لرؤية رمضان ، فان غم عليه عد ثلاثين يوماً ثم صام » (٦٠) .

(٥٥) المجموع ٢٦٩/٦ ، المغني ٩٠/٣ .

(٥٦) غمى بضم الغين وفتحها : أي ستر الهلال غيم .

(٥٧) متفق عليه : اللؤلؤ والمرجان ٤/٢ .

(٥٨) رواه البخاري في صحيحه ٣٥/٣ .

(٥٩) رواه الترمذي في سننه وقال : حديث حسن صحيح ٦٣/٣ .

(٦٠) رواه أحمد في مسنده ١٤٩/٦ ، والدارقطني وقال هذا اسناد حسن صحيح ١٥٧/٢ ، وابو داود ٥٤٣/١ .

٥ - ما روي عن حذيفة رضي الله عنه قال : قال النبي ﷺ : « لا تقدموا الشهر حتى تروا الهلال أو تكملوا العدة ، ثم صوموا حتى تروا الهلال أو تكملوا العدة » (٦١) .

فهذه الأحاديث على تعدد رواياتها ، وتفاوت عباراتها تدل على حكم واحد وهو عدم جواز صوم يوم الشك ، ذلك أن النبي ﷺ أمر المسلمين بأن يصوموا إذا تبين لهم الأمر برؤية الهلال ، أما إذا اشكل عليهم لوجود غيم وما إليه فأمرهم باكمال شعبان ثلاثين يوماً ، وصوم يوم الشك ينافي اكمال شعبان ثلاثين يوماً وهو مأمور به فيكون صيامه مخالفة لصريح السنة .

ومن جهة أخرى فقد ورد في هذه الأحاديث النهي عن استقبال رمضان ، والتقدم عليه بالصيام لأن من شأن ذلك إضعاف الصائم ، وصوم يوم الشك ضرب من الاستقبال والتقدم فيكون داخلًا في النهي .

٦ - ما روي عن عمار بن ياسر رضي الله عنه قال : من صام اليوم الذي يشك فيه فقد عصى أبا القاسم محمدًا ﷺ (٦٢) .

وهذا صريح في عدم جواز صيامه بعد أن وصف صيامه بكونه مخالفة للسنة النبوية .

★ ★ ★

أما من المعتقد فقد استدلوا بأمور منها :

- ١ - أنه صوم مع الشك فلا يجوز ، كما لو شك في يوم صحو .
- ٢ - العمل بالقاعدة الأصولية المستمدة من الاستصحاب والقائلة - بأن الأصل بقاء ما كان على ما كان - والأصل بقاء شعبان ، فلا ينتقل عنه حتى يقوم دليل على ذلك ، ولا دليل مع الشك فنبقى على الأصل وهو أن ذلك اليوم من شعبان فلا يصح صيامه .

---

(٦١) رواه أبو داود في سننه ٥٤٣/١ ، والنسائي ١١٠/٤ .  
(٦٢) رواه الترمذي وصححه ٦١/٣ . وقال الشوكاني : رواه ابن طاهر في تذكرة الموضوعات وهو مجازفة فإنه أخرجه أصحاب السنن وأحمد والبغاري ، وصححه الترمذي وابن حبان والحاكم - الفوائد المجموعة / ٩٢ .

٤ - أن الصوم عبادة فلا يجب الدخول فيها حتى يعلم وقتها بيقين كالصلاة • ولا يقين مع الشك فلا يجب صيام يوم الشك •

٥ - لأن من شروط صحة النية في الصيام أن تكون جازمة غير مترددة ولا يتأتى الجزم مع الشك • وذلك أن من يريد صيام يوم الشك ستكون نيته : ان كان غداً من رمضان فأنا صائم عن رمضان ، وان كان من شعبان فأنا صائم عن تطوع • والصيام لا يصح مع مثل تلك النية •

★ ★ ★

### ترجيح :

عند النظر في أدلة الفقهاء على أقوالهم في مسألة صوم يوم الشك يظهر أن من أبرز أسباب هذا الاختلاف ، تباین آرائهم في المراد بقوله صلى الله عليه وسلم : « فان غمّ عليكم فاقدروا له » • فقد فسر الحنابلة التقدير بمعناه اللغوي وهو التضييق ، فجعلوا الحديث أمراً بتضييق شعبان وذلك بحمله على أقل أيام الشهر وهي تسعة وعشرين يوماً وعليه يصام يوم الشك • أما الجمهور فقد فسروا التقدير باكمال شعبان ثلاثين يوماً • كما فسره بعضهم بتقدير الهلال بحساب المنازل •

والحق أن التفسير الذي ذهب اليه الجمهور هو الأولى بالأخذ به والمصير اليه ، لأنه مستفاد من الأحاديث النبوية العديدة الصحيحة التي أوردناها وغيرها • ولا ريب أن تفسير ما أبهم واشكل فهمه من السنة الموضحة المبينة أولى من تفسيره بالمعنى اللغوي القابل للتأويل والذي هو محل خلاف ، فلقد ذهب الخطابي وغيره من أهل اللغة الى أن قولنا : قدرت الشيء - بتخفيف الدال - أقدره وأقدره - بضمها وكسرها - وقدرته - بتشديد هاء - وأقدرته بمعنى واحد هو من التقدير كما في قوله سبحانه وتعالى : « فقدرنا فنعم القادرون » (٦٣) •

وأما من ذهبوا الى التقدير بحساب المنازل فقولهم مردود بقوله صلى الله عليه وسلم : « نحن أمة أمّية لا نحسب ولا نكتب ، الشهر هكذا وهكذا » (٦٤) ، يعني مرة تسعة وعشرين ومرة ثلاثين . ولأن الناس لو كلفوا بعرفة الهلال بالحساب لشق عليهم ، لأن معرفة ذلك تتوقف على نفر قليل من أهل العلم والاختصاص .

وأما فعل ابن عمر الذي استدل به الحنابلة فلا حجة فيه لأن معناه الاحتياط ، وهو اجتهاد مخالف للأحاديث الصحيحة ، كما أنه قد صح عن ابن عمر أن روى خلافه .

أما حديث صيام سرر شعبان فيحمل على ما اذا وافق عادة الشخص صيام آخر كل شهر كما لو كان يصوم جميع الشهر ، وقيل يراد بسرره وسطه ، وسر كل شيء جوفه فيكون المراد بها الأيام البيض .

وأما الأدلة العقلية والأقيسة فمبناها الاحتياط وهو يفيد الاستحباب لا الوجوب . وعليه فالراجع ما ذهب الى الجمهور من عدم جواز صيام يوم الشك بنية رمضان - والله سبحانه أعلم بالحق - .

★ ★ ★

---

(٦٤) متفق عليه : اللؤلؤ والمرجان ١٣/٢ .

## المبحث الثاني

### شروط الصيام

**الشرط في اللغة :** العلامة ومنه أشرط الساعة ، أي علاماتها (١) .

أما في اصطلاح الأصوليين : فهو ما يلزم من عدمه عدم الحكم - أي أنه إذا انتفى انتفى الحكم - وذلك لحكمة في عدمه تنافي حكمة الحكم أو السبب . فمثلاً القدرة على تسليم المبيع شرط للبيع ، وعدمها ينافي حكم البيع وهو إباحة الانتفاع . والطهارة شرط للصلاة وعدمها ينافي تعظيم الباري وهو السبب لوجوب الصلاة (٢) .

والفرق بين السبب والشرط : أنه وإن كان كل منهما إذا انتفى انتفى الحكم لكن وجود السبب يلزم منه وجود الحكم ، ولكن لا يلزم من وجود الشرط وجود الحكم . وذلك عائد إلى أن سبب الحكم أمر واحد فقط وهو إما أن يتوفر فيلزم الحكم ، وإما أن يغيب فيغيب الحكم . وأما الشرط فهو أمور متعددة فلا يلزم من وجود أحدها وجود الحكم . ولتوضيح ذلك نقول مثلاً سبب الصلاة دخول الوقت : فإذا دخل وقت الظهر وجبت الصلاة وإن لم يدخل لم تجب . أما الشروط فللصلاة شروط عديدة لصحتها كالطهارة واستقبال القبلة وستر العورة . . . فإذا توفر أحدها لا يلزم من ذلك صحة الصلاة لأنه ربما تخلف آخر فيبطلها . كما أن شروط وجوبها متعددة كالإسلام والبلوغ والعقل فإذا وجد أحدها لم تجب لأنه ربما تخلف آخر .

والشروط بالنسبة للعبادة ثلاثة أقسام :

**شرط وجوب :** وهو الذي ينبغي توفره كي يتوجه الخطاب إلى المكلف بأصل العبادة . . . كالإسلام والبلوغ . . . فإذا فقد أي منها لم تجب العبادة أصلاً ولم يخاطب بها الشخص .

( ١ ) مختار الصحاح : فعل ش ر ط / ط ٣٣٤ .

( ٢ ) أصول الفقه - الغضري / ٥٩ .

**شروط صحة :** وهي التي لا بد من توفرها بعد توفر شروط الوجوب كي تقع العبادة صحيحة ويسقط بها القرض كالطهارة للصلاة ، والنقاء من الحيض والنفاس للصيام .

**شروط وجوب أداء :** وهو ما ينبغي أن يتحقق في المكلف كي يجب عليه أن يؤديها ، وإن كانت واجبة عليه في الأصل : كالصحة والاقامة للصيام .

وقد يكون بعض الشروط : شرط وجوب وشرط صحة وشرط وجوب أداء في آن واحد ، أو شرط وجوب وشرط صحة فحسب ، أو شرط وجوب ووجوب أداء فقط كما سنرى ذلك من خلال الحديث عن شروط الصيام .

### **المطلب الأول - الإسلام :**

غير المسلم صنفان :

**الكافر الأصلي :** وهو من لم يسبق له عهد بالإسلام من قبل ، ذمياً كان أم معاهداً أم حربياً .

**المرتد :** وهو الذي اعتنق الإسلام ثم مرق منه وفارق جماعة المسلمين بقول أو فعل يقتضي ذلك .

★ ★ ★

فبالنسبة **للكافر الأصلي :** اتفق الأئمة الأربعة على أن الإسلام شرط وجوب للصيام (٣) ، وبالتالي فلا يجب أصل الصيام عليه ، ولا يخاطب به في حالة كفره ، لأن الصيام عبادة ، والكافر غير مخاطب بالعبادات ، ولأن العبادة فرع العقيدة ، ومن هدم الأصل لم يلزمه الفرع .

كما أن الإسلام شرط صحة للصيام ، فلا يصح الصيام من الكافر لأنه ليس أهلاً للعبادة .

والإسلام كذلك شرط وجوب أداء : فلا يجب على الكافر الأصلي أن يؤدي فريضة الصيام لأن من لم يلتزم أصل الوجوب ، سقط عنه الأداء بالضرورة .

★ ★ ★

---

(٣) الميزان الكبرى ١٧/٢ ، الاختيار ١٢٥/١ ، التنبيه ٤٥/١ ، العدة ١٤٧/١ ،  
بلغة السالك ٢٤٧/١ .

وإذا أسلم الكافر الأصلي لم يجب عليه قضاء ما فاتته قبل إسلامه والدليل على ذلك :

١ - قوله سبحانه وتعالى : « قل للذين كفروا ان ينتهوا يغفر لهم ما قد سلف » (٤) .

٢ - قوله صلى الله عليه وسلم : « الاسلام يجب » (٥) ما قبله » (٦) .

فكل من الآية والحديث صريح في أن الدخول في الاسلام يفيضي الى التجاوز عن السيئات ، وإسقاط المؤاخذه ، ومحو الذنوب .

٣ - لأننا لو ألزمناه بقضاء ما فاتته في حالة الكفر لشق عليه ، فكان ذلك منفراً له عن اعتناق الاسلام وولوج باب رحمته وهو دين التبشير والتيسير .

٤ - لأن القضاء فرع الأداء ، والكافر الأصلي لم يلزمه الأداء حال كفره فلا يكلف بالقضاء .

★ ★ ★

ما تقدم هو حكم القضاء بالنسبة للكافر اذا أسلم بعد انقضاء شهر رمضان ، أما اذا أسلم في رمضان ، فالجمهور يقولون بعدم مطالبته بقضاء ما افطره من أيام قبل إسلامه ، لأن ما مضى عبادة وقعت في حالة كفره فلا يطالب بالقضاء كالذي فاتته من سنوات قبل إسلامه .

**أما المرتد :** فالصيام لا يجب عليه أصلاً أثناء رده ، ولا يصح منه ، ولا يطالب بأدائه كالكافر الأصلي .

وإذا أسلم المرتد فهل يطالب بقضاء ما فاتته من الصيام أثناء رده ؟ أو في الاسلام قبلها ؟

---

(٤) الآية ٣٨ سورة الأنفال .

(٥) يجب : أي يقطع ويزيل/النظم المستعذب في شرح غريب المذهب بهامش المذهب ١/٢٠٢ .

(٦) رواه أحمد في مسنده ١٩٩/٤ ، ورواه مسلم في صحيحه من حديث طويل بلفظ يهدم ما قبله رقم ١٩٣/باب الايمان .

قال جمهور الفقهاء من مالكية وشافعية وحنابلة : يجب عليه قضاء ما فاتته من صيام في الردّة ، وفي الاسلام قبلها • وقال الحنفية : لا يلزمه قضاء شيء من ذلك (٧) •

والمسألة مبنية على أثر الردة : حيث يرى الجمهور أن الردة لا تبطل الأعمال الا اذا اتصل بها الموت • وقال الحنفية : يبطل العمل بنفس الردة دون شرط •

وقد استدل الحنفية لمذهبهم بقوله سبحانه وتعالى : « ومن يكفر بالإيمان فقد حبط عمله » (٨) • فجعل سبحانه وتعالى الردة مبطله لما تقدم عليها من الأعمال ، وعليه فلا يؤخذ بما كان منه من تفريط في الردة وقبلها ، فهو كالكافر الأصلي اذا أسلم •

أما الجمهور فقد استدلوا بما يأتي :

١ - قوله تعالى : « ومن يرتدد منكم عن دينه فيمت وهو كافر فأولئك حبطت أعمالهم » (٩) فقد علق سبحانه وتعالى بطلان ثواب الأعمال على شرطين : الردة ، والاستمرار عليها حتى الموت • والنتيجة التي تتوقف على شرطين لا تتحقق بوجود أحدهما دون الآخر • وعليه فان الردة لا تلغي ما قبلها الا أن يتصل بها الموت ومن عاد الى الاسلام بعد رده لم يثبت هذا الشرط في حقه •

٣ - لأن المرتد قبل رده اعتقد وجوب الصيام والتزمه باسلامه ، فلا يسقط عنه بالردة كحقوق الآدميين التي يتفق أبو حنيفة مع الجمهور في عدم سقوطها بالردة •

★ ★ ★

---

(٧) المجموع ٦/٣ ، انغني ١٥٥/٣ ، الميزان ١٨/٢ •  
(٨) الآية • سورة المائدة •  
(٩) الآية ٢١٧ سورة البقرة •



## ترجيح :

والراجع ما ذهب اليه الجمهور ، وذلك أن كلاً من الفريقين قد احتج بآية تجعل من الردة سبباً في حبطان العمل ، ولكن الآية التي استدل بها الجمهور مقيدة بشرط خاص فتقدم على الآية المطلقة التي استدل بها الحنفية كما أن الآية التي استدل بها الحنفية يمكن حملها على المرتد الذي لم يعد الى حظيرة الاسلام .

وأما قوله سبحانه وتعالى : « قل للذين كفروا ان ينتهوا يغفر لهم ما قد سلف » فمحمولة على الكافر الأصلي .

ومن جهة أخرى فإن المرتد قد دخل الاسلام والتزم شرائعه واحكامه بارادته واقتناعه ، فاذا تحلل من الاسلام بعد ذلك ، كان عمله استخفافاً بآيات الله واتخاذها هزواً ولعباً ، فيلزمه ما التزمه ، ويتحمل تبعه اختياره .  
- والله تعالى أعلم - .

★ ★ ★

## المطلب الثاني - البلوغ :

يمر الانسان في حياته بمرحلتين : الصغر ، والبلوغ .

والبلوغ يكون في الأصل بظهور العلامات الطبيعية المعروفة في الذكر والأنثى . فان تأخر ظهورها عن الزمن المعتاد كان التقدير بالسن ، وهو الخامسة عشرة بالنسبة للذكر والأنثى عند الجمهور ، وبلوغ سن السابعة عشرة للأنثى والثامنة عشرة للذكر عند أبي حنيفة .

أما الصغر - وهو ما قبل البلوغ - فله مرحلتان التمييز وما قبله . فالصبي المميز هو الذي بلغ سن السابعة ، أو هو الذي يفهم الخطاب ويحسن رد الجواب . وغير المميز هو ما دون ذلك .

وسنبن فيما يأتي حكم صيام هؤلاء جميعاً .

أما البالغ فاذا كان عاقلاً وجب عليه الصيام بالإجماع . وهو شرط وجوب وشرط وجوب أداء . فغير البالغ لا يجب عليه أصل الصيام ، ولا يجب عليه أدائه ، مميزاً كان أم غير مميز (١) .

(١٠) الاختيار ٢٥/١ ، حاشية الشرقاوي ٤١٩/١ ، شرح الدردير ٢٤٧/١ ، العدة/ ١٤٧ .

والدليل على عدم وجوبه على الصبي :

- ١ - ما روي عن عائشة رضي الله عنها قالت : قال رسول الله ﷺ :  
« رفع القلم عن ثلاثة : عن النائم حتى يستيقظ ، وعن المبتلى حتى يبرأ ، وعن الصبي حتى يكبر » (١١) .  
ورفع القلم يعني عدم التكليف .

- ٢ - أن الصيام عبادة بدنية ، فلا تجب على الصبي كالصلاة والحج .
- ٣ - لأن الصبي لضعف بنية جسمه ، وقصور عقله ، واشتغاله باللهو ، يشق عليه تفهم الخطاب فأسقط الشارع عنه العبادات .

والبلوغ ليس بشرط صحة بالنسبة للصبي المميز فيصح منه ادائه ، ولذلك ذهب جمهور الفقهاء الى صحة صيامه ، والى أنه يستحب لوليّه أن يأمره بالصيام ، وأن يضربه على تركه اذا بلغ عشرين قياساً على الصلاة ، وذلك كي يتمرن على الصيام ويعتاده (١٢) .

وقال أبو حنيفة : لا يصح الصيام من الصبي (١٣) .

وقد استدل الجمهور لقولهم بما يأتي :

- ١ - أن الصبي مخاطب بالصوم على سبيل الندب لقوله سبحانه وتعالى :  
« فمن تطوع خيراً فهو خير له » .
- ٢ - كي يعتاد الصيام فيألفه اذا وصل سن البلوغ .

أما أبو حنيفة فقد استدل بما يأتي :

- ١ - أن الصيام يحتاج الى قوة معينة للقيام به ، وهذه القوة يملكها البالغ دون الصبي .
- ٢ - لأن غرض الصوم كسر شهوة النفس الناتجة عن الأكل طوال العام ، والصبي يستبعد أن يثير الأكل شهوته ، فكان صيامه من قبيل العبث .

---

(١١) رواه احمد وأبو داود والنسائي وابن ماجه والحاكم ، ورمز له السيوطي بإشارة الصحيح ٢٤/٣ .

(١٢) المهذب ١٧٧/١ ، المغني ١٥٣/٣ ، الميزان ١٩/٢ .

(١٣) الهداية ١٢٨/١ .

## ترجيح :

والراجع ما ذهب اليه الجمهور لأن الصيام لو لم يصح من الصبي لما كان لأمر الولي بأن يدعو اليه معنى . ومن ناحية أخرى فإن الصوم أمر تعبدى لا يجوز ربطه بالغاية والحكمة منه ممثلة بكسر الشهوة كما ذكر الحنفية والا لوجب أن يسقط الصيام عن فقد الشهوة بسبب مرض أو كبر وما الى ذلك . ونحن نعلم أن صدقة الفطر وهي زكاة البدن كالصيام تجب على الصبي حديث الولادة ، فأى حكمة من إيجابها عليه من ناحية تعبدية؟ ومن المعلوم أن حكمة الزكاة هي التطهير من الذنوب ولا ذنوب للصغير . وأخيراً فإن الأدلة التي أوردها الحنفية إنما تصلح لاثبات عدم وجوب الصيام على الصبي ولا قائل بذلك ، بل المعنى الذي نحن بصددده هو صحة الصيام منه .

★ ★ ★

أما الصبي غير المميز - دون السابعة - فالصيام شرط صحة بالنسبة له ، فلا يصح الصيام منه . لأن الصوم عبادة تتوقف على النية والادراك ، وغير المميز لا نية له ، ولا يدرك عقله أحكام الصيام .

★ ★ ★

وإذا بلغ الصبي لم يلزمه قضاء ما لزمه من الصيام قبل البلوغ ، ودليل ذلك :

١ - أن القضاء فرع الأداء ، والصبي لا يجب عليه أداء الصيام ، فلا يجب عليه القضاء . إذ لو وجب عليه القضاء لوجب عليه الأداء في حال الصغر لأنه يقدر على فعله .

٢ - أن أيام الصبا تطول ، فلو كلف الصبي بالقضاء لأوقعناه في المشقة والحرج ، وهذا يتنافى مع طبيعة الشريعة الاسلامية القائمة على اليسر ورفع الحرج .

★ ★ ★

### المطلب الثالث - العقل :

وهو شرط وجوب ، وشرط وجوب أداء ، وشرط صحة ، ومن العوارض المؤثرة على العقل :

#### ١ - الجنون :

فالمجنون غير مخاطب بالصيام أصلاً ، ولا يجب عليه أن يؤدي فريضة الصيام ، ولا يصح منه إذا صام .

والدليل على عدم وجوب الصيام على المجنون قوله صلى الله عليه وسلم : « رفع القلم عن ثلاثة .. ومنها المجنون حتى يفيق » .  
ولانعقاد الإجماع على ذلك .

★ ★ ★

أما من حيث القضاء :

فقد ذهب أبو حنيفة والشافعي وأحمد في رواية الى انه لا يجب القضاء على من جنّ رمضان كله ، كما لا يجب عليه قضاء ما فاته من الصيام في الأعوام السابقة بسبب الجنون (١٤) .

وذهب مالك وأحمد في رواية أخرى الى أن المجنون اذا أفاق وجب عليه أن يقضي ما فاته ، سواء في ذلك اذا أفاق في بعض رمضان أم بعده ، فيقضي الأيام التي فاتته من رمضان الذي أفاقه ، والأيام التي فاتته في الأعوام السابقة ، وسواء كان المجنون طارئاً بعد البلوغ أم قبله (١٥) .

(١٤) الهداية ١/١٢٨ ، المجموع ٦/٢٧٧ .

(١٥) حاشية الدسوقي ١/٥٢٢ .

وقد استدل مالك لقوله بما يأتي :

١ - قوله سبحانه وتعالى : « فمن كان منكم مريضاً أو على سفر فعدة من أيام أخر » (١٦) ، فقد أمر سبحانه وتعالى المريض بقضاء ما فاتته من صيام في مرضه ، والجنون مرض ، فيلزمه القضاء بأمر جديد بدليل الآية .

٢ - أن الجنون مرض يخل العقل ، فيكون عذراً في تأخير القضاء حتى يزول ، وليس عذراً في إسقاط الصيام كالإغماء .

أما القائلون بسقوط القضاء فدليلهم على عدم وجوب القضاء على المجنون إذا أفاق :

١ - أن من زال عقله بجنون لا يجب عليه أداء الصيام ، ووجوب القضاء فرع عن الأداء ، ومن سقط عنه الأداء لم يلزمه القضاء .

٢ - لأنه صوم فات في حال سقط فيه التكليف لنقص - الجنون - ، فلا يجب قضاؤه كما لو فات في الصغر .

وما ذهب اليه الجمهور هو الأولى بالمصير اليه ، وأما المرض المذكور في الآية فيراد به المرض الجسمي الذي معه يشق الصيام ، ويقتضي التيسير ، بخلاف خلل العقل فإن القوى الجسمية معه سليمة ، وإنما سقط الصيام لعدم الأهلية التي هي مناط التكليف . وأما القياس على المغمى عليه فلا يستقيم ، لأن الشأن في الإغماء أن يكون مؤقتاً سريع الزوال فلا يشق قضاء ما فات من الصيام بسببه بخلاف الجنون .

\*\*\*

وبعد اتفاق الحنفية والشافعية على أنه لا يجب القضاء على المجنون فيما إذا أفاق بعد رمضان اختلفوا في وجوب قضاء ما فاتته من أيام إذا أفاق أثناء الشهر .

قال الشافعية وزفر - صاحب أبي حنيفة - لا يجب عليه القضاء (١٧) .

(١٦) الآية ١٨٥ سورة البقرة .

(١٧) المجموع ٢٧٧/٦ ، الهداية ١٢٨/١ .

ودليلهم :

أن ذلك الجزء من رمضان لا يجب عليه صيامه لانعدام الأهلية ،  
ومن لم يجب عليه الأداء لا يجب عليه القضاء ، لأن القضاء فرع عنه ،  
ومرتب عليه ، فكان حكمه حكم من جنّ جميع الشهر .

وقال أبو حنيفة : إن أفاق المجنون في بعض الشهر لزمه أن يقضي  
ما مضى منه (١٨) .

ودليله :

١ - قوله سبحانه وتعالى : « فمن شهد منكم الشهر فليصمه » فقد  
جعل سبحانه وتعالى سبب وجوب الصيام شهود الشهر ، وقد وجد  
الشرط بشهود بعضه ، لأن السبب لو كان كله شرطاً لوقع الصوم في  
شوال ، فكان تقدير الآية : فمن شهد منكم بعض الشهر فليصمه كله .

٢ - لأن وجوب الصيام في الذمة لا ينعدم بسبب الإغماء والجنون والصبا ،  
ولكن لما كانت فترة الصغر تطول سقط القضاء عن الصغير دفعاً  
للحرج ، والإغماء لا يطول لم يسقط لعدم الحرج . وأما الجنون  
فإن استغرق الشهر كله كان طويلاً شاقاً فيسقط القضاء دفعاً  
للحرج وإن كان أقل من ذلك فلا يكون طويلاً ، وينتفي الحرج  
في القضاء .

★ ★ ★

**ترجيح :**

والراجح ما ذهب اليه الجمهور قياساً على الصغير بجامع عدم  
التكليف . ومن المتفق عليه أن الصغير إذا بلغ أثناء الشهر لم يكلف  
بالقضاء لعدم التكليف ، فكذا المجنون .

أما لفظ الشهر في الآية فليس « مفعولاً » بل هو « ظرف زمان »  
تقديره من شهد البلد وحضر فيه في شهر رمضان وهو من أهل الصيام  
لزمه أن يصوم - والله تعالى أعلم - .

★ ★ ★

ما تقدم هو حكم الجنون المطبق الذي لا يزول ، أما من كان متقطع  
الجنون بأن كان يجن أياماً ويفيق أياماً : فحكمه حكم الأصحاء العقلاء  
في حالة الإفاقة من حيث وجوب الصيام والقضاء ، وأما في فترة الجنون  
فحكمه حكم المجانين من حيث الصيام وسائر العبادات والمعاملات .

(١٨) فتح القدير ، والعنسية على الهداية ٣٦٧/٢ .

## ٢ - الإغماء :

أما من زال عقله بسبب إغماء فلا يجب عليه الصيام حال إغمائه

عند الشافعية ، لأنه لا يصح منه ، إذ هو غير مكلف به لعدم العقل (١٩) .

وذهب الحنفية والمزني - من الشافعية - الى أن الصائم اذا نوى من الليل ثم أغمى عليه يصح صيامه ، سواء أفاق في جزء من النهار أم لم يفق (٢٠) . ووجه قولهم : أن أصل وجوب الصيام يثبت بالسبب لا بالخطاب ، ولا تشترط القدرة لثبوته بل هو ثابت جبراً من الله سبحانه وتعالى شاء العبد أم أبى .

والراجح أن المغمى عليه لا يصح منه الصيام بأي حال ، لأن الإغماء كالجنون يرتفع به التكليف ، ومتى حدث ذلك لم يصح أن يوصف الشخص بكونه مفطراً أو صائماً - والله تعالى أعلم - .

★ ★ ★

واذا أفاق المغمى عليه وجب عليه أن يقضي أيام إغمائه باتفاق (٢١) ، والدليل على ذلك :

١ - قوله سبحانه وتعالى : « فمن كان منكم مريضاً أو على سفر فعدة من أيام أخر » . والإغماء نوع من المرض ، فيجب على المغمى عليه أن يقضي . ولا يصح قياسه على الجنون ، لأنه نقص . ولهذا يبتلى الأنبياء عليهم السلام رغم عصمتهم من العيوب المنفرة بالإغماء ، ولا يجوز عليهم الجنون .

٢ - أن المغمى عليه لا تتأتى منه النية ، وهي شرط لصحة الصيام ، فبطل صومه ولزمه القضاء .

★ ★ ★

---

(١٩) المهذب ١/١٧٧ ، التنبيه ٤٦/٠ .

(٢٠) تبين الحقائق ١/٣٤٠ ، مختصر المزني ٢/١٢ .

(٢١) بدائع الصنائع ٢/١٠٠٣ ، حاشية الدسوقي ١/٥٢٢ ، المجموع ٦/٢٧٨ .

### ٣ - من زال عقله بمرض أو شرب دواء لحاجة :

من زال عقله نتيجة مرض أو بنج ، أو شرب دواء لحاجة ، أو بسبب آخر هو معذور فيه فحكمه حكم المغمى عليه من حيث عدم صحة صيامه ، ووجوب القضاء عليه ، لكنه لا يكون آثماً ، بخلاف ما إذا زال عقله بحرم فانه يقضي ولكنه يآثم للمعصية وعدم العذر .

★ ★ ★

### ٤ - النوم :

يرى الشافعية أن من بيت نية الصيام من الليل ثم نام جميع النهار فصيامه صحيح لعدم المنافي (٢٢) .

وقال الحنفية وأبو سعيد الاصطخري من فقهاء الشافعية يبطل صيامه جميع النهار لعدم النية (٢٣) .

وأرى أنه لا فرق بين القولين لأن الشافعية يشترطون النية من الليل ، وهو قد صام نهائراً فلم تنعدم النية .

★ ★ ★

### فرع - حكم الكافر اذا أسلم والمجنون اذا أفاق والصبي اذا بلغ

#### في رمضان :

إذا أسلم الكافر ، أو أفاق المجنون ، أو بلغ الصبي فلا يخلو ذلك عن حالين :

**الأول :** أن يحدث ذلك قبل طلوع فجر يوم من رمضان ، وعندها يجب عليهم صيام ذلك اليوم باتفاق ، كما يلزمهم صيام ما يستقبل من أيام رمضان ، وذلك لزوال المانع من الوجوب .

(٢٢) روضة الطالبين ٣٦٦/٢ .

(٢٣) بدائع الصنائع ١٠٠٤/٢ .



**الثاني :** أن يحدث ذلك أثناء رمضان : فإن كان كافراً فأسلم أو مجنوناً فافاق ، فان فقهاء المالكية والشافعية يرون أنه يستحب له أن يسك بقية ذلك اليوم وذلك لحرمة الوقت ، ولكن لا يجب عليهما ذلك الإمساك ، لأن المجنون أفطر بعذر ، والكافر وإن أفطر بغير عذر إلا أنه لما أسلم جعل كالمعذور فيما فعل في حالة كفره ، ولهذا لا يؤاخذ بقضاء ما أفطره (٢٤) .

ومع قولهم بجواز الإفطار لهما إلا أنهم استحبوا لهما عدم الأكل بصورة ظاهرة كيلا يعرضا نفسيهما للتهمة وعقوبة السلطان .

وقال الحنفية والحنابلة : يجب أن يسكا بقية النهار (٢٥) .

ودليلهم : أن الأصل وجوب الصيام ، وإنما لم يلزمهم لانعدام شرطه ، فاذا زال العذر المبيح للفطر وجب عليهم الصيام ، كما لو زال المانع قبل الفجر .

★ ★ ★

### ترجيح :

وما قاله المالكية والشافعية هو الأولى بالأخذ به ، لأن الإمساك بقية النهار خارج عن قاعدة الصيام ، فان صوم بعض اليوم دون بعضه لا يصح ، لأن النهار وحدة لا تتجزأ . فكان الأليق بالإمساك التنب لا الوجوب - والله أعلم - .

★ ★ ★

أما عن قضاء اليوم الذي أفاق فيه المجنون وأسلم فيه الكافر . فقد ذهب الحنابلة إلى وجوب قضاؤه وهو قول للشافعية وأبي يوسف من الحنفية (٢٦) .

ودليلهم : أنهما أدركا جزءاً من وقت الفرض يلزمهما صيامه ، ولا يمكن فعل ذلك الجزء من اليوم إلا بصوم يوم كامل فلزمه قضاء يوم ، وذلك كالمحرم بالحج اذا ارتكب مخالفة توجب عليه نصف مد من طعام ولم يستطعه فاننا نكلفه بصيام يوم كامل ، وان كان يلزمه في الأصل نصف يوم مقابل نصف المد ، لأن صيام نصف يوم لا يتأتى شرعاً .

(٢٤) تفسير القرطبي ٣/٣٠٠ ، المذهب ١/١٧٧ .

(٢٥) العناية على الهداية ٢/٣٦٣ ، المغني ٣/١٥٥ .

(٢٦) اراجع السابقة .

وقال الحنفية والمالكية والشافعية في قول آخر : لا يجب عليه قضاء ذلك اليوم ، لأنه لم يدرك من الوقت ما يمكنه الصوم فيه ، لأن النهار أدركه قبل التكليف فكان كمن أدرك من الصلاة ركعة ثم جن (٢٧) .

★ ★ ★

### ترجيح :

والراجح ما ذهب إليه القائلون بعدم وجوب قضاء ذلك اليوم ، لأن الحق سبحانه وتعالى خاطب بالصيام المؤمنين : « يا أيها الذين آمنوا كتب عليكم الصيام » فدل على أن غيرهم ومن في حكمهم من حيث عدم التكليف كالصبي والمجنون لا يلزمهم قضاء ذلك اليوم نظراً لكونهم في حالة تمنع من توجه الخطاب إليهم عند دخول الوقت - والله أعلم - .

★ ★ ★

أما الصبي إذا بلغ في نهار رمضان فلا يخلو عن أن يكون صائماً - عن تطوع - أو مفطراً :

فإن كان مفطراً فحكمه حكم الكافر والمجنون كما تقدم .  
وإن كان صائماً وجب عليه أن يتم الصيام لأنه أصبح من أهل الوجوب في أثناء العبادة فلزمه الإتمام كمن دخل في صوم يوم تطوعاً ثم نذره فيلزمه إتمامه .

★ ★ ★

وحيث قال الفقهاء بوجوب الإتمام ، فإن أفطر ذلك اليوم لزمه القضاء باتفاق .

أما إذا بقي ممسكاً حتى الغروب فهل يلزمه أن يقضي ذلك اليوم ؟  
اختلف الفقهاء في ذلك وخلافهم مبني على اشتراط تبين النية كما سيأتي . فمن اشترطه قال يقضي لانعدام الشرط وهم الجمهور ، ودليلهم أن الصوم عبادة بدنية بلغ في أثنائها بعد مضي بعض أركانها فلزمته إعادتها كالصلاة ، وكالحج إذا بلغ فيه بعد أن وقف بعرفة . ومن قال بعدم اشتراط تبين النية لم يوجب القضاء لتحقيق شرط الصيام عندهم (٢٨) .

(٢٧) المهذب ١/ ١٧٧ ، الهداية ١/ ١٢٧ ، تفسير القرطبي ٢/ ٣٠٠ .

## ترجيح :

والراجح أنه يجزئه صيام ذلك اليوم عن الفرض ، وإن كان ناوياً بعد الفجر ، ولا يلزمه القضاء إذا أفطر . لأن الصوم لم يجب عليه من أول النهار لانعدام الأهلية ، والصوم كل لا يتجزء وجوباً وجوازاً . ولأن في إيجاب القضاء عليه حرج ينبغي دفعه - والله أعلم - .

★ ★ ★

## المطلب الرابع - الطهارة من الحيض والنفاس :

فقد أجمع الفقهاء على أن أداء الصيام لا يجب على المرأة الحائض والنفساء ، وأنه يحرم عليهما فعله . وإن صامتا لم يصح منهما ولم يجزئهما ، وإذا طهرتا لزمهما القضاء (٢٩) .

والدليل على عدم وجوبه عليهما : هو أنه لا يصح منهما لأنهما ليستا أهلاً للعبادة .

ولا يقال ان الطهارة ليست شرط أداء بدليل وجوب القضاء ، لأن وجوب القضاء على الحائض والنفساء ثبت بأمر مجدد دلت عليه الأحاديث الصحيحة . ولأن الصوم قد فات عليهما ، وهما تقدران على القضاء في عدة أيام آخر من غير حرج .

★ ★ ★

أما وجوب القضاء على الحائض والنفساء اذا طهرتا فدليله :

- ١ - ما روي عن السيدة عائشة رضي الله عنها قالت : كنا نحيض على عهد رسول الله ﷺ فنؤمر بقضاء الصوم ، ولا نؤمر بقضاء الصلاة .
- والآمر هنا هو رسول الله ﷺ ، فدل على الوجوب ، ويقاس النفاس على الحيض لأنه دم الحيض المتجمع .

---

(٢٩) الميزان الكبرى ١٧/٢ ، فتح الوهاب ١٢١/١ ، جواهر الاكلیل ١٤٨/١ ،  
العدة / ١٥٠ ، حاشية الطحطاوي/ ٥٢٤ .

**ملاحظة :** والحكمة من التفريق بين الصوم والصلاة من حيث وجوب قضائهما على المرأة • أن الصلاة تتكرر في اليوم واللييلة خمس مرات فيشق قضاؤها ، بخلاف الصيام حيث لا يعرض الا مرة في العام • وهذا من مظاهر يسر الشريعة الاسلامية ورحمتها وواقعيتها في معالجة الأمور •

فدل على أن الحيض مانع من الصيام ، فوجب قضاؤه •

٢ - ما روي عن أبي سعيد الحذري رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ : « أليس احداكن اذا حاضت لم تصل ولم تصم ؟ فذلك نقصان دينها » (٣٠) •

٣ - ما روي أن امرأة سألت السيدة عائشة رضي الله عنها : لم تقضي الحائض الصوم ولا تقضي الصلاة ؟ فقالت عائشة للسائلة : أحرورية (٣١) أنت ؟ هكذا كن النساء يفعلن على عهد رسول الله ﷺ (٣٢) •

وظاهر قولها أنه أمر تعبدي محض ، وقد بلغت فتواها الصحابة فلم ينكروا عليها فكان اجماعاً (٣٣) •

واذا طهرت الحائض أو النفساء قبل طلوع الفجر ، وجب عليهما أن تنويا الصيام من الليل ، واذا أفطرت كانت آثمة ، وعليها القضاء ، ولا يضر ذلك عدم غسلها كما سيأتي •

أما إذا طهرتا أثناء النهار ولو بعد الفجر بلحظات ، لم يصح صومهما ، ولزمهما القضاء • وقال المالكية والشافعية باستحباب امساكهما بقية النهار ، وقال الحنفية بوجوبه • وقد تقدمت المسألة بأدلتها والراجح من الأقوال فيها عند الحديث عن المجنون اذا أفاق والكافر اذا أسلم •

★ ★ ★

(٣٠) رواه مسلم في باب الحيض رقم ٦٤ ، رواه النسائي في سننه ١٦٢/٤ ، ورواه ابن ماجه في سننه ٥٣٤/٢ •

(٣١) الحرورية : بفتح الحاء وضم الراء الاولى ، وهي نسبة الى حروراء وهي قرية بالقرب من الكوفة كان اول اجتماع الخوارج بها ، وقد تعادوا فيها فنسبوا اليها • ومعنى قول عائشة : ان طائفة من الخوارج يوجبون على الحائض قضاء الصلاة الفاتية في زمن الحيض ، وهو خلاف اجماع المسلمين - شرح النووي على صحيح مسلم ٢٧/٤ •

(٣٢) رواه مسلم في صحيحه ٢٧/٤ •

(٣٣) بدائع الصنائع ١٠٠٥/٢ •

## احكام عامة تتعلق بصيام الحائض والنفساء :

- ١ - اذا رأت المرأة دم الحيض في أي جزءٍ من النهار ولو قبل الغروب بلحظات بطل صومها ، ولزمها أن تقضي يوماً مكانه ، وعليها أن تفطر إظهاراً لانقطاع صومها . وكذلك النفساء .
- ٢ - اذا أمسكت الحائض أو النفساء عن الطعام والشراب بغير نية الصيام فلا إثم عليها . أما اذا نوت بامساكها الصيام أثمت ، وبطل صيامها ، لما في ذلك من المجافاة للفترة التي خلقها الله عليها .
- ٣ - ان الحائض والنفساء اذا طهرتا قبل طلوع الفجر ، وانقطع دمهما وقد مضى أكثر مدة الحيض أو النفاس ، وكان هناك متسع للاغتسال قبل الفجر ، لزمهما أن تغتسلا وأن تصليا العشاء ، فان لم تفعلوا وجب عليهما قضاءها ، أما بالنسبة للصيام فقد سبق أن قلنا بوجوده في هذه الحالة .

★ ★ ★

## المطلب الخامس - الإطاقة ( القدرة على الصوم ) :

وهذا شرط أداء فقط ، فمن كان لا يطيق الصوم لهرم أو مرض لا يرجى شفاؤه لا يسقط عنه أصل الفرض ، ويصح منه الصيام اذا أداه ، ولكن لا يجب عليه الأداء .

وهذا الشرط يتناول الشيخ الكبير ومن في حكمه ممن لا يستطيع الصيام حالاً أو مستقبلاً .

فالشيخ الكبير الذي يجهد الصوم ، ويلحق به مشقة غير محتملة ، والمريض مرضاً لا يؤمل برؤه ولا يستطيع الصيام بحال ، لا يجب عليهما أداء الصيام ، ويحق لهما الافطار باجماع العلماء (٣٤) .

والدليل على ذلك قوله سبحانه وتعالى : « وعلى الذين يطيقونه فدية » وقوله : « وما جعل عليكم في الدين من حرج » (٣٥) .

---

(٣٤) نهاية المحتاج ١٨٤/٣ ، الفروع ٣٣/٣ ، حاشية رد المحتار على الدر المختار ٤٧٢/٢ ،  
حاشية الخرشبي ٢٤٢/٢ .  
(٣٥) الآية ٧٨ سورة الحج .

أما من حيث وجوب الفدية عليهما إذا أفطرا : فقد ذهب الحنفية والحنابلة والشافعية في أحد قوليهما الى أنه تلزمهما الفدية (٣٦) . وقال المالكية والشافعية في قول آخر : لا فدية عليهما (٣٧) .

دليل القائلين بوجوب الفدية :

١ - قوله سبحانه وتعالى : « **وعلى الذين يطيقونه فدية طعام مسكين** » (٣٨) .

قال ابن عباس رضي الله عنهما : ليست بمنسوخة ، هي للشيخ الكبير ، والمرأة الكبيرة ، لا يستطيعان الصيام فيطعما مكان كل يوم مسكيناً (٣٩) .

٢ - أنه قد روي عن ابن عباس رضي الله عنهما أنه قال : ( إذا ضعف الشيخ الكبير عن الصوم ، أطعم عن كل يوم مداً ) (٤٠) .

وروي عن أنس رضي الله عنه أنه ضعف عن الصوم عاماً قبل وفاته فأفطر وأطعم (٤١) .

٣ - لأن الواجب في حق المسلم هو أداء الصوم فجاز أن يسقط الى الكفارة كما سقط الى القضاء في حالة السفر أو المرض .

أما القائلون بعدم وجوب الفدية فدليلهم :

١ - قوله سبحانه وتعالى : « **وعلى الذين يطيقونه فدية** » فقد أوجب سبحانه وتعالى الفدية على من يطيقون الصوم ، والشيخ الهرم ومن في حكمه لا يطيق الصوم فلا تلزمه الفدية .

٢ - أن الشيخ ومن في معناه قد تركوا الصوم لعجزهم عنه فلا تجب عليهم الفدية ، كما لو تركوا الصيام لأجل مرض استمر بهم حتى اتصل به الموت .

٣ - أنه لما سقط عنهم فرض الصوم ، لم تلزمهم الفدية كالصبي والمجنون .

(٣٦) الاختيار ١/١٣٥ ، المغني ٣/١٤١ ، حاشية البجيرمي على المنهج ٢/٨٣ .

(٣٧) شرح الزرقاني على الموطأ ٢/٤٥٢ ، شرح الجلال المحلي على المنهاج ٢/٦٧ .

(٣٨) الآية ١٨٥ سورة البقرة .

(٣٩) رواه أبو داود في سننه ١/٥٤١ ، ورواه البيهقي في سننه ٤/٢٧١ وقال : رواه

البخاري في الصحيح .

(٤٠) رواه البيهقي ٤/٤٧١ .

(٤١) رواه البيهقي ٤/٤٧١ .

٤ - ان الله سبحانه وتعالى لم يوجب الصيام على من لا يطيقه بل أسقطه عنه ، وأما الفدية فلا تجب الا بكتاب أو سنة صحيحة أو اجماع ، ولم تثبت بأي منها ، فبقى على الأصل وهو براءة الذمة .

★ ★ ★

### ترجيح :

بعد النظر في أدلة الفريقين أميل الى القول بترجيح ما قاله الجمهور : أما الآية التي احتج بها المخالفون فمبناها على إضمار حرف « لا » وهو جائز لغة كما في قوله سبحانه : « **يبين الله لكم أن تضلوا** » (٤٢) أي أن لا تضلوا . وعلى إضمار « كانوا » أي وعلى الذين كانوا يطيقون الصوم ثم عجزوا عنه فدية . ولأن قول المالكية ومن وافقهم خلاف اجماع الصحابة رضوان الله عليهم حيث اتفقت كلمتهم على وجوب الفدية على الشيخ الفاني ومن في حكمه . وأما قياسهم الشيخ الفاني ومن في معناه على من اتصل به المرض حتى الموت فلا يصح ، لأنه يؤدي الى ايجاب الصوم على الميت ابتداءً ولا قائل به . كما لا يستقيم القياس على الصبي والمجنون لأن أصل التكليف غير متوجه اليهما ، بخلاف الشيخ والمريض حيث وجب الصيام عليهما لكنه سقط لعدم القدرة فدعت الحاجة الى ما يجبره ويعوضه ، والجبر بالصوم متعذر فتعين المصير الى الفدية - والله أعلم بالصواب - .

★ ★ ★

أما مقدار الفدية التي تجب على الشيخ والمريض جبراً لافطارهما فهي أن يطعم عن كل يوم من رمضان مسكيناً قدر صدقة الفطر : وهي مد من أي نوع من أنواع الطعام عند الشافعية ، وقال أبو حنيفة : مقدارها نصف صاع من حنطة أو صاع من تمر ، وقال أحمد : مد من حنطة ، ومدان من تمر أو شعير .

ومن المعلوم أن الصاع يساوي بالوزن الحديث = ٣٢٤ ر كغم (٤٣) فإذا علمنا أن الصاع الشرعي يتألف من أربعة أمداد . كان الواجب عند القائلين بالمد ربع هذا المقدار ، وبالمدين نصفه ، وذلك تبعاً لسعر القمح أو الشعير المختلف باختلاف الزمان والمكان .

(٤٢) الآية ١٧٦ سورة النساء .

(٤٣) المكايل والاوزان الاسلامية وما يعادلها في النظام الحديث/ ٦٣ .

## أحكام عامة في صوم الشيخ الهرم والمريض :

١ - يقصد بالمرض الذي يلحق حكمه بالشيخوخة المرض الدائم الذي لا يرجى شفاؤه ، ويلحق بصاحبه مشقة ظاهرة . ولا يشترط أن يفضي بصاحبه الى الهلاك . والمرجع في ذلك الى خبرة وشهادة الطبيب المسلم العدل الثقة الحاذق .

٢ - اذا أفطر الشيخ والمريض ثم قويا على الصيام بعد ذلك فالراجع انه لا يلزمهما القضاء ، لأنهما لم يكونا مخاطبين بالصيام بل بالفدية .

٣ - اذا أعسر الشيخ بالفدية سقطت عنه ، فاذا استطاعها بعد ذلك فالأصح أنها تسقط ولا تلزمه كالفطرة لأنه كان عاجزاً حال التكليف . وليس الفدية في مقابل جنابة حتى تستقر في ذمته .

★ ★ ★

## المطلب السادس - حكم الحامل والمرضع :

أجمع العلماء على أنه يحق للحامل والمرضع إن هما خافتا على نفسيهما المشقة غير المحتملة ان هما صامتا آن تفطرا ، وتقضيا ما فاتهما من الصيام ، وأنه لا تلزمهما الفدية بذلك . وكذلك الحكم فيما اذا خافتا على نفسيهما وولديهما (٤٤) .

والدليل على ذلك :

١ - قوله سبحانه وتعالى : « فمن كان منكم مريضاً أو على سفر فعدة من من أيام آخر » وليس المقصود هنا ذات المرض ، بل هو كناية عن الأمر الذي معه يصبح الصوم شاقاً ملحقاً للضرر البدني بالشخص . وهذا ينطبق على حال الحامل والمرضع ، فكانتا مشمولتين بالرخصة في الإفطار .

٢ - ما روى أنس رضي الله عنه عن رسول الله ﷺ قال : إن الله سبحانه وتعالى وضع عن المسافر الصوم وشطر الصلاة ، وعن الحبل والمرضع الصوم ، (٤٥) .

---

(٤٤) المغني ١٣٩/٣ ، المجموع ٢٩٥/٦ ، تبين الحقائق ٣٣٦/١ .  
(٤٥) رواه أحمد في مسنده ٣٧٤/٤ ، والنسائي في سننه ١٥١/٤ ، والترمذي في سننه وقال حديث حسن ٨٥/٣ .



والحديث نص صريح في أنه مأذون للحامل والمرضع في الإفطار تخفيفاً من الله عنهما .

٣ - لأن الحامل والمرضع يلحقهما المشقة والحرَج بالصيام ، فرخص لهما بالإفطار قياساً على المريض والمسافر .

★ ★ ★

وأما إذا خافت الحامل والمرضع على ولديهما فقط ، ولكن الصوم لا يضرهما في نفسيهما ، فقد رخص لهما الشارع بالإفطار ، ويجب عليهما القضاء . أما عن وجوب الفدية عليهما في هذه الحالة فقد تفاوتت فيه آراء الفقهاء :

فقد ذهب الشافعي في الصحيح من مذهبه (٤٦) والحنابلة في المعتمد من أقوالهم (٤٧) الى أنها تجب . وقد استدلوا لقولهم بالآتي :

١ - قوله سبحانه وتعالى : « **وعلى الذين يطيقونه فدية** » فقد أوجبت الآية الفدية على من يطيق الصوم أي يتحمله بمشقة ، وهذا المعنى يتناول الحامل والمرضع فلزمتهم الفدية . ويؤيد ذلك ما قاله ابن عباس رضي الله عنهما : ( انها باقية في حق الحامل والمرضع اذا خافتا على أولادهما أفطرتا وأطعمتا ) (٤٨) .

٢ - أنه قول أبي هريرة ، وابن عمر ، وابن عباس رضي الله عنهم ، ولا يعرف لهم مخالف فكان إجماعاً (٤٩) .

٣ - لأن إفطار الحامل والمرضع كإفطار الشيخ الهرم اذ يجمع بينهم أنه إفطار سببه عدم قدرة الشخص على الصيام لسبب يرجع الى العامل الجسمي والفطري الخلقي . ومن المعلوم أن الفدية تلزم الشيخ إجماعاً ، فكذلك من اشترك معه في الإفطار لذات السبب (٥٠) .

---

(٤٦) شرح الجلال المحلي على المنهاج ٦٧/٢ .

(٤٧) الفروع ٣٤/٢ .

(٤٨) رواه أبو داود في سننه ٥٤١/١ ، والبيهقي في سننه ٢٣٠/٤ .

(٤٩) رواه البيهقي في سننه ٢٣٠/٤ .

(٥٠) المغني ١٤٠/٣ .

وقال أبو حنيفة : تفران ، وتقضيان ، ولا كفارة عليهما (٥١) ،  
وبه قال المزني من الشافعية (٥٢) :

ودليلهم على ذلك :

١ - قوله تعالى : « فمن كان منكم مريضاً أو على سفر فعدة من أيام أخر »  
ووجه الدلالة من ناحيتين :

أ - أن الآية قد أخبرت بأن المريض إنما يلزمه القضاء ، فمن ضم  
إليه الفدية فقد زاد على النص ، والزيادة على النص بغير  
دليل لا تجوز .

ب - أن الآية لما لم توجب على المريض غير القضاء دل على أنه كل  
الواجب عليه ، لأن تأخير البيان عن وقت الحاجة لا يجوز .

٢ - حديث أنس المتقدم ، وقد أخبر فيه صلى الله عليه وسلم بوضع الصيام  
عن الحامل والمرضع ، ولم يأمرهما بكفارة ، فدل على أنها لا تلزمهما ،  
والا لبينها الحديث .

٣ - لأن الحامل والمرضع مفطرتان بعذر فلا كفارة عليهما كالمرضى  
والمسافر (٥٣) .

٤ - لأن الفدية وجبت على الشيخ على خلاف القياس ، إذ الأصل في حقه  
الصيام ، إنما انتقل إلى الفدية لعجزه عنه . وما شرع استثناءً من  
الأصل لا يقاس عليه غيره . والطفل هنا وهو سبب الإفطار لا يجب  
عليه الصيام ، بل على أمه ، وقد أتت ببدل الصيام وهو القضاء  
فلا يلزمها غيره .

٥ - لأن الفدية كفارة وهي لا تجب عند الشافعي بالإفطار بالأكل عمدًا  
بغير عذر ، بل لا تجب عنده على المرأة ولو بالجماع ، فالأولى أن  
لا تجب عليها وقد أفطرت بعذر .

★ ★ ★

(٥١) تبين الحقائق ٣٣٦/٢ .

(٥٢) مختصر المزني ١٠/٢ .

(٥٣) المغني ١٤٠/٣ .

وقال المالكية في المشهور من مذهبيهم : تفتطر الحامل والمرضع اذا خافتا على ولديهما ، وتقضيان ، أما الفدية فتجب على المرضع دون الحامل (٥٤) وهو رواية عن أحمد (٥٥) وقول عند الشافعية (٥٦) .

ووجه قول المالكية في التفريق بين الحامل والمرضع : أن الحامل قد أفطرت لمعنى فيها ، إذ أن الحمل متصل بها ، فالخوف على ولدها كالخوف على بعض أعضاء جسمها فكانت في حكم المريضة فلا تلزمها الفدية . أما المرضع فقد أفطرت لمعنى منفصل عنها ، وبإمكانها الاستغناء عنه بأن تسترضع لولدها ، بخلاف الحامل ، فوجبت عليها الفدية .

★ ★ ★

وهناك قول مروى عن ابن عمر وابن عباس وسعيد بن جبير رضي الله عنهم : أن الحامل والمرضع تفتران وتخرجان الفدية ولا قضاء عليهما . وقد استدلوا لقولهم :

١ - قوله تعالى : « وعلى الذين يطيقونه فدية » وقالوا : انها تشمل الحامل والمرضع ، وليس فيها الا الإطعام ، فكان هو كل الواجب في حقهما .

٢ - قوله صلى الله عليه وسلم : « ان الله وصع عن الحامل والمرضع الصوم » والحديث نص على أن الصوم يسقط عن الحامل والمرضع ، فاستوى في ذلك الأداء والقضاء .

★ ★ ★

ترجيح :

بعد استعراض أدلة المذاهب في هذه المسألة يظهر لي أن الراجح ما ذهب اليه الحنفية من عدم وجوب الكفارة على الحامل والمرضع ، وأنه إنما يلزمهما القضاء فحسب ، وذلك لقوة دليلهم ووضوح حجيتهم . أما الآية فلا حجة فيها للمخالفين ، لأنها أوجبت الفدية مع الصوم على

(٥٤) شرح الزرقاني على الموطأ ٤٥٣/٢ .

(٥٥) المغني ١٣٩/٣ .

(٥٦) المهذب ١٧٨/١ .

التخيير دون الجمع ، ثم نسخت بإيجاب الصيام فقط بقوله سبحانه وتعالى :  
« فمن شهد منكم الشهر فليصمه » ، وقول المخالفين يفضي الى ايجاب  
الصيام وانفدية جميعاً فلا حجة فيه . ومن جهة أخرى فان الفدية تجب  
لجبر إفطار رمضان في حق من لا يستطيع الصيام كالشيخ الهرم ، والحامل  
والمرضع يقدران على الصيام فيوجد الجبر منهما به ، فلا معنى لايجاب  
الفدية عليهما .

أما الاستلال بقول ابن عباس فضعيف لأنه قد ورد عنه خلافه .  
وأما ما ذهب اليه ابن عمر وابن عباس وسعيد بن جبير فمردود : أما  
الآية فبما تقدم ، وأما الحديث فالمراد بوضع الصيام فيه ، الاعفاء منه  
حال العذر ، وأما القياس على الشيخ الهرم فلا يصح لأنه عاجز عن  
الصيام وهما يستطيعانه فافترقا . فتبين بذلك أن قول الحنفية هو  
الأولى بالأخذ به - والله أعلم بالصواب - .

★ ★ ★

### احكام عامة في صيام الحامل والمرضع :

١ - حيث قلنا بأن الفقهاء أجازوا للمرضع أن تفطر وتقضي ، فان قولهم  
ليس على اطلاقه بل مقيد بشروط منها : أن لا يقبل ولدها غيرها ،  
أو أن يقبل ولكنها لا تجد امرأة تستأجرها للإرضاع ، أو تجد  
مرضعاً ولكنها لا تملك مالا تدفعه أجرة ، ولا تجد من ترضعه  
بالمجان . فان فقدت هذه الشروط وجب عليها الارضاع والصيام (٥٧) .

٢ - حكم الأم المرضع يجري على الضئر - وهي المرأة التي تمتن الارضاع  
بالأجر - فلها أن تفطر وتخرج الفدية عند القائلين بها ، وذلك  
كالسفر حيث يباح للمسافر أن يفطر سواءً سافر لغرض يتعلق  
بنفسه أو بغيره بأجرة أو بغير أجرة ، ولعموم حديث أنس (٥٨) .

★ ★ ★

(٥٧) حاشية الغرشي ٢/٢٦١ ، حاشية الطحطاوي/٥٦٤ .

(٥٨) المجموع ٦/٢٩٤ .

## المطلب السابع - الصحة :

وهي شرط أداء ، فلا يجب على المريض أن يصوم ما دام في حالة المرض ، ويباح له أن يفطر باجماع الفقهاء (٥٩) .

والدليل على ذلك :

١ - قوله سبحانه وتعالى : « فمن كان منكم مريضاً أو على سفر فعدة من أيام آخر » وتقديره : من كان منكم مريضاً فأفطر فعليه أن يقضي عدد ما أفطره بسبب مرضه ، فدل على أن الفطر بسبب المرض جائز .

٢ - ما روي عن معاذ بن جبل رضي الله عنه قال : لما نزل قوله تعالى : « وعلى الذين يطيقونه فدية طعام مسكين » كان من أراد أن يفطر - يفطر - ويفتدى ، ثم أنزل الله تعالى قوله : « فمن شهد منكم الشهر فليصمه » فأثبت الله تعالى صيامه على المقيم الصحيح ، ورخص فيه للمريض والمسافر ، وثبت الإطعام للذي لا يستطيع الصيام (٦٠) .

★ ★ ★

وإذا شفى المريض ، وجب عليه أن يقضي ما أفطره من أيام بسبب مرضه بعد انقضاء شهر الصيام لقوله تعالى : « فعدة من أيام آخر » .

★ ★ ★

وحيث اتفق الفقهاء على أن المريض يحق له أن يفطر لزم أن نبين ضابط المرض المرخص للفطر :

فقد ذهب جماهير العلماء الى أن المرض الذي يباح معه الإفطار في رمضان هو الذي يخشى أن يؤدي الصيام الى زيادته ، أو الى تأخر برئه ، أو الذي يلحق الصيام بصاحبه مشقة ظاهرة ، وان كانت محتملة غير مهلكة كالحمى وما اليها .

---

(٥٩) الميزان الكبرى ١٧/٢ ، تفسير القرطبي ٢٧٦/٢ ، المغني ١٤٧/٣ ، الاقناع ٢١١/١ .  
(٦٠) مختصر لاحمد وابي داود .

أما المرض اليسير الذي لا يلحق الصيام بصاحبه مشقة ظاهرة كآلم الضرس والأصبع ، فلا يبيح الإفطار . والمرجع في تقدير ذلك كله الى الاجتهاد والى خبرة الطبيب المسلم العادل الحاذق في طبه (٦١) .

وقد ذهب الظاهرية وبعض السلف كابن سيرين وعطاء بن أبي رباح الى أنه يحق للصائم أن يفطر لأي مرض مهما كان خفيفاً وذلك أخذاً بظاهر قوله سبحانه وتعالى : « **فَمَنْ كَانَ مِنْكُمْ مَرِيضًا** » ولم تفرق بين مرض وآخر ، وقياساً على المسافر الذي يباح له أن يفطر وان لم يلحقه بالسفر مشقة .

أما الجمهور فقد استدلوا لقولهم بأن المريض مرضاً خفيفاً قد شهد الشهر وهو يستطيع الصيام دون أن يلحق به أذى أو مضرة فلزمه الصيام كالصحيح .

والحق ما ذهب اليه الجمهور ، لأنه القول الذي يوازن بين حرمة العبادة وجلالها أخذاً بروح النص وحكمته وبين أن لا تكون العبادة سبيلاً الى المشقة والخرج وهو ما يتنافى وخاصيتها ، وطبيعة المنهج الرباني عموماً . وأما قياس الظاهرية ومن وافقهم المرض على السفر فلا يصح ، لأن للسفر ظابطاً يرجع اليه في تحديد إباحة الفطر وعدمه الا وهو المسافة طولاً وقصراً ، وليس كذلك المرض لأنه يتفاوت فكانت الحكمة وهي ما يترتب عليه من ضرر هي ظابط إباحة الفطر - والله أعلم - .

★ ★ ★

إذا أصبح الصحيح صائماً ثم مرض جاز له أن يفطر ، لأن الفطر أبيح له للضرورة وهي متحققة في هذه الحالة ، فكان له أن يفطر (٦٢) .

★ ★ ★

إذا كان المريض ممن يباح لهم الإفطار ، ولكنه تحمل على نفسه ، وصام رغم المشقة فقد فعل مكروهاً وذلك لما يترتب على صيامه من الاضرار بنفسه ، ولعدوله عما منحته رحمة الخالق سبحانه من تخفيف ورخصة ، ومع ذلك يصح صومه ، ويسقط عنه الفرض .

★ ★ ★

---

(٦١) المجموع ٢٨٣/٦ ، تبين الحقائق ٣٣٣/٢ ، تفسير القرطبي ٢/٢٧٦ .  
(٦٢) المهلب ١/١٨٧ .

## المطلب الثامن - أن لا يخشى الهلاك بسبب الجوع والعطش الشديدين :

ذهب سائر الفقهاء الى أن من جاع في رمضان أو عطش ، جوعاً أو عطشاً شديدين بحيث يخشى معهما على نفسه الهلاك اذا لم يأكل أو يشرب ، فإن له أن يفطر ، ولو كان صحيحاً مقيماً (٦٣) .

وقد استدلوا لقولهم بما يأتي :

١ - قوله سبحانه وتعالى : « ولا تلقوا بأيديكم الى التهلكة » (٦٤) ، وقوله سبحانه : « ولا تقتلوا أنفسكم ان الله كان بكم رحيماً » (٦٥) . فقد حرمت الآيتان على المسلم قتل نفسه والقائها في المهالك والامتناع من الطعام والشراب الى الحد الذي يوصل صاحبه الى الهلاك ضرب من قتل النفس ، وطريق الى الهلاك ، وما كان طريقاً الى الحرام فهو حرام .

٢ - لأنه الجوع والعطش الشديدين الذين يخشى معهما الهلاك بمنزلة المرض الذي يخاف منه الهلاك مع الصوم ، وحيث رخص للمريض أن يفطر فكذلك الجائع والعطش جوعاً وعطشاً بالغين يفطر ويقضي ما أفطر فقط كالمرريض .

★ ★ ★

## المطلب التاسع - الإقامة :

وهي شرط وجوب أداء فحسب .

فقد أجمع الفقهاء على أن السفر من الأعذار التي ترخص للمسلم بالإفطار في رمضان ، وقد قام الدليل على ذلك من كتاب الله وسنة رسوله ﷺ وعليه انعقد اجماع الأمة سلفاً وخلفاً .

(٦٣) حاشية رد المحتار على الدر المختار ٤٢١/٢ ، المجموع ٢٨٣/٦ ، الفروع ٢٧/٢ .

(٦٤) الآية ١٩٥ سورة البقرة .

(٦٥) الآية ٢٩ سورة النساء .

## فرع - شروط الفطر في السفر :

يشترط في السفر كي يكون سبباً في إباحة الفطر ما يأتي :

### ١ - أن يكون سفرًا طويلاً :

وقد ذهب جمهور الفقهاء من مالكية وشافعية وحنابلة (٦٦) الى أن المسافة التي تبيح القصر هي أربعة برد (٦٧) . وأما الحنفية فقدروها بمسيرة ثلاثة أيام (٦٨) ، وقد ذهب الظاهرية الى جواز الفطر في أي سفر مهما قلت مسافته وقوفاً عند ظاهر الآية (٦٩) .

استدل الجمهور لاشتراط المسافة بما ورد من أحاديث تنص على ذكر المسافة وتجعلها شرطاً وذلك كما روي عن ابن عمر رضي الله عنهما أن رسول الله ﷺ قال : « لا تسافر امرأة ثلاثاً الا ومعها ذو محرم » (٧٠) .

وبما رواه عطاء بن أبي رباح أن ابن عمر وابن عباس رضي الله عنهم كانا يصليان ركعتين ، ويفطران في أربعة برد فما فوق ذلك (٧١) .

### ترجيح :

والراجح ما عليه الجمهور من اشتراط المسافة ، أما ما احتج به الظاهرية من ظاهر الآية والأحاديث التي دلت على إباحة الفطر للصائم ولم تذكر مسافة فيجاء عنه بأنه لم ينقل عن النبي ﷺ خبر صريح في القصر فيما دون مرحلتين ، فتكون أحاديث ذكر المسافة مقيدة للمطلق فتقدم عليه في العمل . ولأن مطلق السفر ليس برخصة لأن حقيقة السفر تتحقق بفارقة العمران ولو الى بستان مجاور ، ومثل هذا لا تتعلق به الرخصة ، فعلم أن المرخص سفر مخصوص بمقدار مسافة معلومة - والله أعلم - .

(٦٦) بداية المجتهد ١/٣٥١ ، المجموع ٦/٢٨٩ .  
(٦٧) البرد ، يضم الباء والراء ، مسافة مقدارها اثنا عشر ميلاً ، المصباح المنير فعل برد قال فالتر هانس في كتابه « المكاييل والاوزان الاسلامية » البريد = ٢٤ كم ، فتكون مسافة القصر على هذا ٩٦ كيلومتراً/ص ٨٢ ، وأميل الهاشمي = ٢ كم . والأربعة برد تساوي ثمانية وأربعين ميلاً هاشمياً /ص ٩٥ .

(٦٨) بدائع الصنائع ٢/١٠١٧ .

(٦٩) المحلى ٦/٣٦٥ .

(٧٠) حديث صحيح رواه احمد والشيخان وابو داود . الجامع الصغير ٢/٢٠٠ .

(٧١) سنن البيهقي ٤/٢٤١ .



## ٢ - أن يكون سفر طاعة :

اتفق الفقهاء على أن السفر إذا كان في طاعة كالسفر للحج والجهاد أنه يبيح للصائم أن يفطر ، وكذلك إذا كان سفرًا مباحًا كالسفر للتجارة أو الزيارة .

أما إذا السفر في معصية كمن سافر ليقتل أو ينهب مالا .. فقد ذهب المالكية (٧٢) والشافعية (٧٣) إلى أنه لا يجوز له أن يفطر .

وقال الحنفية وأهل الظاهر (٧٤) : إن السفر يبيح الفطر سواء كان في طاعة أم في معصية .

وقد استدلل القائلون باشتراط الطاعة بأن الإفطار للصائم رخصة وتخفيف ، ولا يجوز أن تكون الرخصة سبيلًا للإعانة على المعاصي ، وبالتالي لا يستحقها العاصي لأن اللائق في حقه التشديد .

أما الفريق الآخر : فاحتجوا بعموم قوله تعالى : « أو على سفر » وهو بعمومه لم يخص سفرًا دون سفر ، فكان الإفطار رخصة لكل مسافر . كما استدلوا بالقياس على صلاة الخوف فإن عددها واحد في حق المقيم والمسافر مع أنها رخصة .

★ ★ ★

والراجع في تقديري قول من منعوا العاصي من الترخيص ، لأن الشأن في المعاصي التغليظ على أصحابها وتعنيفهم منعًا لهم وزجرًا عن اتيانها . وذلك لا يتواءم مع الرخص وما فيها من الرحمة والتيسير . يضاف إلى ذلك أن تصور الصيام مع المعصية أمر مستبعد ، وإن وجد فهو صيام صوري يعرى عن الأثر والحكمة التي شرعها الله سبحانه وتعالى لأجلها ، فاستوى وجوده وعدمه فلم يكن حريًا بالترخص - والله أعلم - .

★ ★ ★

---

(٧٢) تفسير القرطبي ٢/٢٧٧ .  
(٧٣) شرح الجلاله على المنهاج ٢/٦٤ .  
(٧٤) بدائع الصنائع ٢/١٠١٧ ، المحلى ٦/٣٦٤ .

## فرع - حكم الصيام في السفر :

إذا تحقق الشرطان السابقان في السفر ، فالمسافر بالخيار بين أن يصوم أو أن يفطر عند الأئمة الأربعة .

وقد روي عن عمر رضي الله عنه : أنه أمر رجلاً صام في السفر أن يعيد الصيام . كما روي عن عبدالله بن عمر رضي الله عنهما القول بكراعاة الصوم للمسافر وأنه يقضيه ، كما روي عن عبدالرحمن بن عوف رضي الله عنه أنه قال : الصائم في السفر كالمفطر في الحضر - الإقامة .

وقد ذهب الشيعة وأهل الظاهر : الى أن صيام المسافر باطل لا يصح ، وأن عليه أن يقضيه .

استدل القائلون بعدم جواز الصيام في السفر بالآتي :

١ - قوله سبحانه وتعالى : « فمن كان منكم مريضاً أو على سفر فعسى

من أيام آخر » قالوا : والظاهر أن معنى الآية : أنه يجب على من سافر الصيام عدة من أيام آخر أفطر أم لم يفطر حيث أمر سبحانه وتعالى المسافر بالصوم في عدة أيام آخر مطلقاً سواء صام في سفره أم لم يصم إذ الافطار غير مذكور في الآية . وحيث أمر الصائم بعدة من أيام آخر - أي القضاء - فهذا أمر له بالافطار الذي هو سببه ، إذ الأمر بالشيء أمر باتيان سببه ، فكان الصوم مأموراً بتركه منهياً عنه ومتى كان كذلك لم يصح . ومن جهة أخرى كان الله سبحانه وتعالى وقت الصوم في حق المسافر أياماً أخر بعد رمضان ، فإذا صام في رمضان فقد صام قبل الوقت الواجب فلا يعتد به في منع لزوم القضاء .

٢ - ما روي عن جابر رضي الله عنه كان رسول الله ﷺ في سفر فرأى رجلاً قد ظلل عليه (٧٥) فقال : « ما هذا ؟ » قالوا : صائم ، فقال : « ليس من البر الصيام في السفر » (٧٦) .

---

(٧٥) ظلل عليه : أي وضع فوقه مظلة تستره من حر الشمس .

(٧٦) متفق عليه : اللؤلؤ والمرجان ١٣/٢ .

٣ - ما روي عن جابر أيضاً أن رسول الله ﷺ خرج عام الفتح الى مكة في رمضان فصام حتى بلغ كراغ الغميم (٧٧) ، فصام الناس ، ثم دعا بقدر من ماء فرفعه حتى نظر الناس اليه ثم شرب ، فقليل بعد ذلك ، إن بعض الناس قد صام فقال : « أولئك العصاة » ، أولئك العصاة » (٧٨) .

ففي هذا الحديث وسابقه وصف صلوات الله عليه وسلامه الصوم في السفر بكونه إثماً ومعصية ، فقد نفى في الحديث الأول أن يكون برأ وما كان كذلك فهو أثم ، ونعت فاعلوه في الثاني بالعصاة . فدل على أنه لا يصح من المسافرين ولا يجزئه .

٤ - ما روي عن أنس رضي الله عنه قال : كنا مع رسول الله ﷺ في سفر أكثرنا ظلاً صاحب الكساء (٧٩) ، فسقط الصوام وقام المفطرون فضربوا الأبنية (٨٠) وسقوا الركاب فقال صلى الله عليه وسلم : « ذهب المفطرون بالأجر » (٨١) .

فقد أخبر الحديث باستحقاق المفطرين للأجر ، وهذا يعني تجرد من صاموا عنه فلا يعتد بصيامهم .

٥ - ما روي عن ابن عمر رضي الله عنهما قال : قال النبي ﷺ : « إن الله يحب أن تؤتى رخصه ، كما يكره أن تؤتى معصيته » (٨٢) .  
والإفطار في السفر رخصة فهر أمر يحبه الله ، فالصيام فيه معصية يبغضها سبحانه وتعالى .

٦ - ما روي عن ابن عباس رضي الله عنهما أن رسول الله ﷺ أفطر في السفر (٨٣) .

قالوا : وذلك آخر الأمرين من فعله ، والصحابة يأخذون بالآخر فالآخر من فعله .

---

(٧٧) كراغ الغميم : الكراع بضم الكاف وهو من الأرض ناحيتها ، وانغميم بفتح الغين وكسر الميم ، وهو واد بين مكة والمدينة نحو مرحلتين ، يضاف هذا الكراع اليه وهو جبل أسود بطرف الحرة يمتد اليه/تهذيب الاسماء واللغات ٦٦/٤ .

(٧٨) رواه مسلم في صحيحه ٢٣٢/٧ .

(٧٩) أحسننا > إلا من يجد ثوباً يقي به نفسه من وهج الحر .

(٨٠) ضربوا الأبنية : نصبوا الخيام .

(٨١) متفق عليه : اللؤلؤ والمرجان ١٣/٢ .

(٨٢) رواه أحمد في مسنده وابن خزيمة في صحيحه وابن حبان والبيهقي ، ورمز له السيوطي بإشارة الصحيح - الجامع الصغير ٧٧/٨ .

(٨٣) رواه البخاري في صحيحه ٤٣/٣ ، ورواه مسلم بهامش شرح النووي ٢٣٦/٧ .

٧ - قوله صلى الله عليه وسلم : « من صام في السفر فقد عصى أبا القاسم » (٨٤) والمعصية ضد العبادة .

٨ - قوله صلى الله عليه وسلم : « صائم رمضان في السفر كالمفطر في الحضر » (٨٥) . فقد جعل عليه الصلاة والسلام للصائم في السفر حكم المفطر في الإقامة بغير عذر وهو بلا شك آثم عاص .

٩ - قوله صلى الله عليه وسلم : « ان الله سبحانه وتعالى وضع عن المسافر الصيام » (٨٦) ، فقد أخبر بأن الصيام موضوع عنه ، ومتى كان كذلك فإن صامه فقد صامه وهو غير مفروض عليه فلا يجزئه .

وأما الجمهور فقد استدلوا لقولهم بأن المسافر مخير بين الصيام والإفطار بما يلي :

١ - ما روت السيدة عائشة رضي الله عنها أن حمزة بن عمرو الأسلمي قال للنبي ﷺ : « أصوم في السفر ؟ » - وكان كثير الصيام - فقال عليه الصلاة والسلام : « إن شئت فصم ، وإن شئت فافطر » (٨٧) . فقد خيره عليه الصلاة والسلام بين الصيام والإفطار في السفر ، والمخير بين أمرين لا يلزمه أحدهما .

٢ - ما روي عن أنس رضي الله عنه قال : كنا نسافر مع رسول الله ﷺ فلم يعب الصائم على المفطر ولا المفطر على الصائم (٨٨) .  
فهذا تقرير منه صلوات الله عليه على تخيير الصحابة بين الصيام والإفطار ، وعلى أن كليهما جائز .

٣ - ما روي عن أبي سعيد الخدري وجابر رضي الله عنه قالا : سافرنا مع رسول الله ﷺ ، فيصوم الصائم ، ويفطر المفطر ، فلا يعيب بعضهم على بعض (٨٩) .

---

(٨٤) رواه ابن ماجه عن عبد الرحمن بن عوف مرفوعاً وقال ابو اسحاق هذا الحديث ليس بشيء . وقال في الزوائد في اسناده انقطاع .

(٨٥) اسامة بن زيد متفق على تضعيفه ، وابو سلمة بن عبد الرحمن لم يسمع من أبيه شيئاً . قاله ابن معين والبخاري ٥٣٢/١ .

(٨٦) رواه أحمد وابو داود والترمذي والنسائي وابن ماجه عن أنس بن مالك القشيري ، ورمز له السيوطي بإشارة الصحيح - الجامع الصغير ٧٣/١ .

(٨٧) رواه البخاري في صحيحه ٤٣/٣ ، ورواه مسلم بهامش شرح النووي ٢٣٦/٧ .

(٨٨) صحيح البخاري ٤٤/٣ ، صحيح مسلم بهامش شرح النووي ٢٣٥/٧ .

(٨٩) رواهما مسلم في صحيحه ٢٣٣/٧ .

وهو كسابقه يدل على أن كلا من الصيام والإفطار مما يحق للمسافر ، وأنه لا يلزم بأي منهما ، وأن أياً منهما فعله أجزاء .

وقد وردت أحاديث أخرى صحيحة عن رسول الله عليه الصلاة والسلام وهي تدل بمجموعها على جواز الصيام للمسافر ، وعلى أنه مخير بين الأخذ بالعزيمة فيصوم ، وبين الأخذ بالرخصة فيفطر .

وقد استدل هؤلاء لقولهم كذلك بأدلة من المعقول منها :

١ - أن الله سبحانه وتعالى جعل السفر والمرض من الأعذار المرخصة للإفطار تيسيراً وتخفيفاً وتوسيعاً على أصحاب الأعذار : « يريد الله بكم اليسر ولا يريد بكم العسر » فلو وجب الصيام على المقيم ، وحرّم على المسافر لكان في ذلك تشديداً وتضييقاً ، وهذا ضد مفهوم الرخصة وينافي معنى التيسير فيضيع مقصود الشارع .

٢ - أن السفر لما كان سبباً للرخصة ، فلو وجب القضاء مع وجود الأداء ، لأصبح السفر الذي هو سبب الرخصة سبباً في زيادة فرض لا يجب على غير صاحب عذر فيحصل التناقض .

٣ - أن جواز الصوم للمسافر في رمضان مجمع عليه ، فإن التابعين أجمعوا عليه بعد وقوع الاختلاف بين الصحابة ، والخلاف في العصر الأول لا يمنع من إنعقاد الإجماع في العصر الثاني ، إذ الإجماع المتأخر يرفع الخلاف المتقدم .

★ ★ ★

### ترجيح :

بعد النظر فيما استدل به الفريقين لتأييد مذهبهما يبدو لي أن الحق فيما ذهب إليه جمهور الصحابة والتابعين والأئمة المجتهدين من أن المسافر بالخيار بين الصيام والإفطار .

أما استدلال المخالفين بالآية فباطل لأن فيها مضمراً أجمع عليه أهل التفسير تقديره : فمن كان منكم مريضاً أو على سفر فأفطر فالواجب عليه عدة من أيام آخر .

أما قول عبد الرحمن بن عوف فقد هجره جمهور الفقهاء وقال البيهقي : هو موقوف منقطع ، ورواه النسائي مرفوعاً بإسناد ضعيف .

أما الأحاديث التي احتج بها المخالفون فمحمولة على تفضيل الفطر على الصيام ، أو على صائم يشق عليه الصيام ويجهده ويتضرر به ويخشى عليه معه الهلاك كما تشهد بذلك مناسبات بعضها وأحوالها . فإنه إذا كانت تلك حاله ورغم ذلك لم يفطر صار كمن أفطر وهو مقيم بغير عذر ، إذ كلاهما حرام والقاء للنفس في التهلكة .

أما حديث « ليس من البر الصيام في السفر » فليس المراد به إخراج الصوم في السفر عن أن يكون برّاً ، ولكنه يعني أنه ليس من البر الذي هو أبر البر الصوم في السفر ، لأنه قد يكون الإفطار أبر منه إذا كان للتقوي على لقاء العدو وما إلى ذلك كما في الحديث الذي رواه أبو سعيد الخدري رضي الله عنه عن رسول الله ﷺ : « أنكم قد دنوتم من عدوكم ، والفطر أقوى لكم » وقد رواه أحمد ومسلم وأبو داود كما ذكر صاحب نيل الأوطار .

أما حديث « ان الله وضع عن المسافر الصوم » فيجوز أن يراد به أنه وضع عنهم الصيام الذي يكون لهم منه بد . كما لا بد للمقيم من ذلك ، كالحامل والمرضع اللتان ذكرتا في الحديث .

أما حديث ابن عباس فيحتمل أنهم لم يكونوا علموا قبل ذلك أن للمسافر أن يفطر في السفر كما ليس له أن يفطر في الحضر ، فلما أحدث لهم رسول الله ﷺ إباحة الفطر في السفر فهموا أنه لهم أن يأخذوا بالإفطار وتركه .

وأخيراً فمن الحجة على الشيعة الظاهرية إجماعهم على أن المريض إذا صام أجزاء صومه ، وأي فرق بينه وبين المسافر ؟ فيكون ما ذهب إليه الجمهور هو الأولى بالمصير إليه - والله سبحانه وتعالى أعلم - .

## فرع - الأفضل في السفر الصيام او الإفطار :

بعد إتفاق جماهير العلماء على أن المسافر بالخيار بين أن يأخذ بالعزيمة فيصوم أو أن يأخذ بالرخصة فيفطر ، تباينت آراؤهم في الأفضل منهما ، والأكثر موافقة للسنة ؟

ذهب الجمهور من حنفية (٩٠) ومالكية (٩١) وشافعية (٩٢) الى أن الصيام أفضل للمسافر الذي يقوى عليه .

وقال الحنابلة : الفطر أفضل (٩٣) .

احتج الجمهور لقولهم بما يأتي :

١ - قوله سبحانه وتعالى : « يا أيها الذين آمنوا كتب عليكم الصيام » الى قوله : « ولتكمّلوا العدة » . ووجه الدلالة في هذه الآية :

- أن الآية الكريمة أخبرت بأن الصيام مكتوب على المؤمنين عامة مقيمهم ومسافرهم .

٢ - ما روي عن سلمة بن المحبق أن النبي ﷺ قال : « من كانت له حمولة (٩٤) ، تأوي الى شبع (٩٥) فليصم رمضان حيث أدركه » (٩٦) . فقد أمر عليه الصلاة والسلام المسافر الذي لا يجهد الصيام أن يصوم رمضان ، وأقل ما يحمل عليه الأمر هو الندب والاستحباب .

٣ - ما روي عن أبي الدرداء رضي الله عنه قال : « خرجنا مع رسول الله ﷺ في شهر رمضان في حر شديد ، وما فينا صائم الا رسول الله ﷺ وعبد الله بن رواحة » (٩٧) .

ومعلوم أنه صلوات الله عليه وسلامه لا يفعل الا الأفضل .

---

(٩٠) حاشية الطحطاوي على مراقي الفلاح / ٥٦٥ .

(٩١) بداية المجتهد ٢٥١/١ .

(٩٢) فتح الوهاب ١٢٢/١ .

(٩٣) المغني ١٥٠/٣ .

(٩٤) الحمولة : بفتح الحاء ما يجعل عليه الانسان من بعير او غيره يوصله الى مقصده .

(٩٥) يأوي الى شبع : بكسر الشين وسكون الباء اوفتحها : أي من كانت له حمولة تأويه الى حال شبع ورفاهية او الى مقام يقدر فيه على الشبع ولم يلحقه من سفره تعب ولا عناء .

(٩٦) رواه أبو داود ٥٦٢/١ ، والبيهقي ٢٤٥/٤ . وقال راويه منكر الحديث .

ولم يعد البخاري هذا الحديث شيئاً .

(٩٧) متفق عليه : اللؤلؤ والمرجان ١٥٠/٣ .

فهذه الأحاديث تدل على أن صوم رمضان فرض على المسافر ،  
الا أنه رخص له في الافطار ، وأثر الرخصة سقوط الإثم ، لا سقوط  
الوجوب ، فكان وجوب الصيام هو الحكم الأصلي في حق المسافر .

٤ - ما روي عن أن عاصم الأحول قال : سألت أنس بن مالك عن صوم  
شهر رمضان في السفر فقال : « الصوم أفضل » وفي رواية أخرى  
أنه قال : « إن أفطرت فرخصة ، وإن صمت فالصوم أفضل » (٩٨) .  
وقد روي مثل ذلك عن ابراهيم النخعي وسعيد بن جبير ،  
ومجاهد رضي الله عنهم (٩٩) .

٥ - ما روى القاسم بن محمد عن عائشة رضي الله عنها أنها كانت تصوم  
في السفر وفي الحر ، فقلت ما حملها على ذلك ؟ فقال : « إنها  
كانت تبادر » (١٠٠) .

فقد كانت السيدة عائشة ترى المبادرة بصوم رمضان في السفر  
أفضل من تأخير ذلك الى الحضر .

٦ - لأن الانسان بطبعه مجبول على التسويف في القيام بالواجبات ، فإذا  
أفطر فربما عرض صومه للنسيان وحوادث الزمان ، والتضييع  
فكان الصيام أفضل لأن فيه المسارعة الى ابراء الذمة .

٧ - لأن من خير الصوم والفطر كان الصيام له أفضل كالتطوع .

٨ - لأن شهر رمضان اذا دخل وجب بدخوله الصيام على المسافرين  
والمقيمين جميعاً اذا كانوا مكلفين فلما كان دخول رمضان هو الموجب  
للصيام عليهم جميعاً ، كان من عجل منهم أداء ما وجب عليه أفضل  
ممن أخره ، فثبت بذلك أن الصوم في السفر أفضل من الفطر .

أما الحنابلة فاحتجوا لقولهم بأن الفطر أفضل بما يأتي :

١ - قوله تعالى : « فمن كان منكم مريضاً أو على سفر فعدة من أيام أخر »  
أمر بالقضاء ، والأمر به دليل الفرضية ، لأن القضاء لا يجب في  
الآداب بل في الفرائض . فدل على أن ما يوجب القضاء وهو  
الافطار أفضل وأمور به .

---

(٩٨) رواه البيهقي في سننه . وقال وروي ذلك عن حسن بن صالح باسناده مرفوعاً  
وليس بشيء . ٢٤٥/٤ .  
(٩٩) ، (١٠٠) شرح معاني الآثار ٧٠/٢ .



٢ - الأحاديث المتقدمة والتي استدلت بها القائلون بعدم جواز الصيام في السفر كقوله صلى الله عليه وسلم : « ليس من البر الصيام في السفر » ووصفه من صاموا بعد أن أفطر في سفره بأنهم العصاة .

٣ - ما روى أن دحية الكلبي خرج من قريته في سفر في رمضان ، فأفطر ومعه أناس وكره آخرون أن يفطروا . فلما رجع إلى قريته قال : والله لقد رأيت اليوم أمراً ما كنت أظن أن أراه ، إن قوماً رغبوا عن هدي رسول الله ﷺ وأصحابه ، يقول ذلك للذين صاموا ثم قال : اللهم اقبضني إليك (١٠١) .

فقد اعتبر دحية صيام من صاموا في السفر خروجاً عن هدي رسول الله ﷺ وأنها فتنة يتمنى معها الموت .

٤ - أن تفضيل الإفطار أو الصيام قضية خلافية ، فكان الفطر أفضل خروجاً من الخلاف .

★ ★ ★

### ترجيح :

والراجع ما ذهب إليه الجمهور من تفضيل الصيام نظراً لقوة أدلتهم ، ولقوله تعالى بعد أن ذكر رخصة المريض والمسافر في الإفطار : « **وان تصوموا خير لكم** » ، وأما أحاديث المخالفين فتحمل على من يتضرر بالصوم ، وأما الأثر عن دحية فيحمل على أنه إنما ذم من رغبوا عن هدي رسول الله وأصحابه فمن كان قصده من الصيام في السفر كذلك فهو مذموم . أما من صام غير راغب عن هديه ، بل متمسكاً به فهو محمود - والله أعلم - .

★ ★ ★

---

(١٠١) شرح معاني الآثار ٧٠/٢ ، سنن البيهقي ٢٤١/٤ .

## احكام عامة تتعلق بصيام المسافر والمريض :

### فرع - صيام مديم السفر :

إذا كان المسافر يرجو أن يقيم مدة يتمكن فيها من قضاء ما أفطره في سفره فلا خلاف في أن له أن يأخذ بالرخصة ويفطر ، وعلى هذا الشرط يشكل أمر مديم السفر أبداً كمن يمتن قيادة السيارة أو الطائرة أو السفينة • فقد ذهب بعض العلماء الى انه لا يترخص بالافطار ، لأن في تجويز الفطر له تغيير لحقيقة وجوب الصوم فكأننا حكمنا باسقاطه عنه طوال حياته إذ سببقى العذر قائماً في حقه (١٠٢) •

والحق أن يقال ان مديم السفر مخاطب بالصيام كسائر المسلمين ، وأن رخصة الافطار قائمة في حقه ، ولكن لما كان في الجمع بين الحقيقتين تعارض ، فالتوفيق انه اذا جاء رمضان في ظرف فيه مشقة شديدة كالحر الذي لا يحتمل ، فإن له أن يفطر ، ويقضي ما أفطره في أيام مناسبة تخلو من المشقة كأيام الشتاء مثلاً • كما أن مديم السفر لا يخلو عن أيام ينفك فيها عن السفر للراحة والاجازة كما هو ملاحظ فيتحن الملائم منها للقضاء • ولا يصح أن يبيع دينه بدنياه ، وأن يخرب آخرته باصلاح دنيا غيره ، فليس ذلك شأن العقلاء الحكماء •

★ ★ ★

### فرع - حكم المسافر يبيت نية الصيام :

لما كان المسافر بالخيار بين أن يصوم وبين أن يفطر ، فاذا اختار الأخذ بالعزيمة ونوى الصيام من الليل ، فهل له أن يفطر في النهار أخذاً بالرخصة ؟

ذهب جمهور العلماء الى أن له ذلك (١٠٣) واستدلوا بالاضافة الى حديثي جابر وأبي سعيد الخدري رضي الله عنهما اللذين أوردناهما في حكم السفر بما رواه ابن عباس رضي الله عنهما قال : « خرج رسول الله ﷺ عام الفتح في شهر رمضان فصام حتى مر بغدير في الطريق وذلك في

(١٠٢) حاشية الجمل على المنهج ٣/٣٣٣ ، نهاية المحتاج ، وحاشية الرملي عليها ١٨٦/٢ •

(١٠٣) نيل الأوطار ٤/٣٥٤ •

نحو الظهيرة - أول الظهيرة - قال - ابن عباس - : فعطش الناس : فجعلوا يمدون أعناقهم وتتوق أنفسهم اليه . قال : فدعا رسول الله ﷺ بقدر فيه ماء فأمسكه على يده حتى رآه الناس ثم شرب فشرب الناس » (١٠٤) .

والحديث واضح الدلالة على أنه يحق للمسافر الذي استهل نهاره صائماً أن يفطر لا سيما إن دعت الحاجة والمشقة لذلك :

وقد خالف في ذلك الفقيه الشافعي أبو اسحاق الشيرازي حيث قال في كتابه « المذهب » :

ويحتمل عندي أنه لا يجوز له أن يفطر في ذلك اليوم ، وعلل ذلك بأن المسافر بنية الصوم يكون قد دخل في فرض المقيم ، فلا يجوز له أن يترخص برخصة المسافر ، كما لو دخل في الصلاة بنية الإتمام ، ثم أراد أن يقصر فلا يكون له ذلك (١٠٥) .

والاحتمال الذي ذكره الشيرازي ، ذكره كذلك أمام الحرمين الجويني الشافعي ، كما اعتبره الإمام الرافعي الشافعي وجهاً في المذهب (١٠٦) .

والصواب ما ذهب اليه جمهور الفقهاء وهو المعتمد عند الشافعية من أنه يجوز له أن يفطر وقد أجاب الماوردي في كتابه « الحاوي » على القياس الذي أورده الشيرازي بأنه قياس مع الفارق وذلك أن من دخل في الصلاة بنية الإتمام لزمه أن يتم ، ولم يجز له أن يقصر لثلاث يذهب ما التزمه الى غير بدل ، اذ سيصلي ركعتين مع أنه نوى أربعاً وليس ثمة ما يجبر النقص . أما اذا نوى الصيام ثم أفطر فلن يذهب صيامه الى غير بدل ، اذ أنه سيقضي ما فاته ، لذا جاز له أن يفطر لا سيما وان العذر بالنسبة له لا يزال قائماً (١٠٧) .

★ ★ ★

(١٠٤) رواه أحمد في مسنده/٨١ ، وابن ماجه في سننه ١٥٥/٤ ، ومالك في الموطأ/٢٠٠ .

(١٠٥) المذهب ١/١٧٨ .

(١٠٦ ، ١٠٧) المجموع ٦/٢٨٦ .

## فرع - من أصبح مقيماً صائماً ثم سافر :

إذا أصبح الشخص مقيماً ناوياً الصيام ثم عنَّ له أن يسافر بعد الفجر فهل له أن يفطر ؟

قال الحنفية (١٠٨) والمالكية (١٠٩) والشافعية (١١٠) : لا يجوز له أن يفطر ذلك اليوم .

وقال الحنابلة (١١١) ، وأبو إبراهيم المزني من الشافعية (١١٢) : له أن يفطر ذلك اليوم .

دليل الجمهور :

١ - أن الصوم عبادة تختلف أحكامها باختلاف السفر والحضر ، فإذا شرع فيها في الحضر ثم سافر لم يكن له أن يأخذ برخصة السفر ، كما لو افتتح الصلاة مقيماً ثم سافر فلا يحق له قصرها .

٢ - أنه في هذه الحالة يكون قد اجتمع في العبادة جانبي الحضر والسفر فغلب جانب الحضر لأنه الأصل .

أما الحنابلة فقد استدلوا لمذهبهم بجواز الافطار بما يأتي :

١ - حديث جابر المتقدم في افطاره صلى الله عليه وسلم عند كراع الغميم .

٢ - ما روي عن ابن عباس رضي الله عنهما قال : خرج رسول الله ﷺ في رمضان الى حنين والناس مختلفون فصائم ومفطر ، فلما استوى على راحلته دعا باناء من لبن أو ماء فوضعه على راحلته أو راحته ثم نظر الناس المفطرون للصوام أفطروا (١١٣) .

- 
- فتح القدير ٣٦٥/٢
  - (١٠٩) شرح الزرقاني على الموطأ ٤٢١/٢
  - (١١٠) نهاية المحتاج ١٨٦/٢
  - (١١١) الفروع ٣٣/٢
  - (١١٢) مختصر المزني بهامش الأم ١٤/٢
  - (١١٣) رواه البخاري في صحيحه ٤٥/٣

والحديث صريح الدلالة على أنه يجوز للمسافر أن يفطر عند ابتداء السفر لقوله « فلما استوى على راحلته » .

٣ - لعموم قوله سبحانه وتعالى : « فمن كان منكم مريضاً أو على سفر فعدة من أيام أخر » فهو دليل على جواز الافطار للمسافر من غير فرق بين ما إذا كان مسافراً فعلاً ، أو مقيماً فأنشأ سفرأ .

٤ - قياساً على من أصبح صحيحاً معافى ثم مرض فإن له أن يفطر .

★ ★ ★

### ترجيح :

والراجح ما ذهب اليه الجمهور من أنه لا يجوز لمن أصبح مقيماً ثم سافر أن يفطر ، أما الآية فمحمولة على من هو في سفر فعلاً أو على المقيم الذي فارق العمران قبل الفجر . وأما حديث كراع الغميم فلا دليل فيه أيضاً لأن كراع الغميم أقرب الى المدينة بينها وبين مكة مسيرة سبعة أو ثمانية أيام فلا يمكن حمل الحديث على أنه أفطر في نهار سفره بل أنه أفطر لكونه مسافراً أو أفطر عند غروب الشمس في ذلك المكان لكونه آخذاً بالعزيمة . وأما حديث ابن عباس فمع صحته فليس فيه دليل على أنه أفطر حين استوى على راحلته يوم سفره بل يحتمل أنه في أثناءه . وأما القياس على المريض فلا يصح لأن المرض أمر قهري لا اختيار للإنسان فيه بخلاف السفر - والله تعالى أعلم - .

★ ★ ★

### فرع - حكم الافطار لمن سافر أثناء رمضان :

ذهب جماهير العلماء من الصحابة والتابعين والأئمة المجتهدين الى أنه اذا استهل شهر رمضان على مقيم ثم سافر فان له أن يسافر ويفطر (١١٤) وقال بعض العلماء كأبي مجلز وعبيدة السلماني وسويد بن غفلة ليس له أن يفطر .

(١١٤) المجموع ٢٨٩/٦ ، بداية المجتهد ٢٥٣/١ .

استدل المانعون بقوله تعالى : « فمن شهد منكم الشهر فليصمه » وقالوا : يراد بالآية أن من شهد دخول الشهر لزمه صيامه كله ، وعليه إذا سافر المقيم لم يكن له أن يفطر .

وأما الجمهور فاستدلوا بقوله سبحانه : « فمن كان منكم مريضاً أو على سفر فعدة من أيام أخر » وهي بعمومها لا تفرق بين من سافر قبل رمضان أو بعد دخوله . كما استدلوا بالأحاديث الصحيحة العديدة التي تقدم ذكرها في سفره صلى الله عليه وسلم وافتطاره فيه أثناء شهر رمضان .

### ترجيح :

والراجع ما قاله الجمهور لأن الفطر إنما ابيح للمسافر دفعاً للمشقة وهي قائمة في الحالتين . أما الآية التي استدلوا بها فتحمل على من شهد جميع الشهر مقيماً صحيحاً . أما من شهد بعضه فيلزمه صوم ما شهد في البلد فحسب - والله أعلم - .

★ ★ ★

### فرع - حكم المسافر يقيم في نهار رمضان :

إذا كان المسلم مسافراً في رمضان فوصل بلده في نهار رمضان وأصبح مقيماً ، فما حكم صيامه في ذلك اليوم ؟

لا يخلو المسافر الذي يقيم عن حالتين : إما أن يكون مفطراً في الصباح أخذاً بالرخصة ، وإما أن يكون صائماً أخذاً بالعزيمة .

فاذا قدم وهو مفطر استحب له أن يمك بقية النهار لحرمه الوقت عند الشافعية والمالكية ، وقال الحنفية والحنابلة يجب الامساك .

وهذه المسألة تقاس على الكافر يسلم والمجنون يفيق والحائض تطهر في نهار رمضان وقد تقدم بيان أدلتها والراجع منها في ذلك المقام فليرجع إليه .

وأما إذا كان المسافر الذي أقام صائماً بنية من الليل فصيامه صحيح باتفاق ، ويجب عليه الامساك ، ويأثم إن أفطر وذلك لاستجماعه شروط وجوب الصيام فأصبح في حكم المقيمين .

أما إذا أقام وهو ممسك عن الطعام منذ الفجر ولم يبيت النيسة  
فالمعتمد عند الشافعية انه يجوز له أن يفطر ، لأنه أبيع له الافطار من  
أول النهار ، ولأن صيامه لا يجزئه لعدم تبييت النية ، فكان له أن يفطر  
كما لو استمر مسافراً ، وكما لو أفطر بالاكل (١١٥) .

وقال الحنفية : يجب عليه أن يبقى ممسكاً لزوال العذر وهو السفر ،  
فيكون كالمقيم يسافر أثناء النهار حيث قلنا أن الراجح قول الجمهور  
بأنه لا يحق له أن يفطر (١١٦) .

★ ★ ★

### فرع - حكم المسافر يفطر في رمضان فيصوم عن كفارة أو نذر :

ذهب جمهور الفقهاء من مالكية وشافعية وحنابلة الى أن المسافر اذا  
أخذ بالرخصة فافطر لا يحق له أن يصوم فيه عن نذر أو قضاء أو كفارة  
أو تطوع ، فإن فعل لم يجزئه ولم يقع عن رمضان ولا عما نواه .

وقال أبو حنيفة : يجوز له أن يصوم (١١٧) .

والراجح ما ذهب اليه الجمهور لأنه لو قبل صيام النذر أو الكفارة  
في رمضان من المعذور لقبل من غير المعذور كسائر الأزمنة المضيقه  
للعباداة . ولأن من ترك الأخذ بالرخصة لزمته العزيمة كمن ترك الجمعة  
لعذر لا يجوز له صرف ذلك الوقت في غيره . ولأن الافطار للمسافر شرع  
تخفيفاً لضرورة السفر ، فاذا صام عن غيره تبين أنه لا وجه للتخفيف .  
وقياساً على المريض لأن أبا حنيفة يوافق الجمهور على أن من أفطر بعذر  
المرض لا يصح أن يصوم في ذلك اليوم عن غيره - والله أعلم - .

وما ذكر في هذه المسألة من أحكام تتعلق بالمسافر تنطبق جميعاً على  
المريض يبرأ في نهار رمضان .

★ ★ ★

(١١٥) شرح الجلال المحلي على المنهاج ٦٤/٢ .

(١١٦) الهداية ١٢٨/١ .

(١١٧) المجموع ٢٨٨/٦ ، الفروع ٣١/٢ ، المغني ١٠٢/٣ .

## المبحث الثالث

### أركان الصيام

الركن في اللغة : جانب الشيء الأقوى .

أما في الاصطلاح الشرعي : فهو ما يتوقف عليه وجود الشيء وكان جزءاً من ماهيته ، وداخلاً في حقيقته .

فبهذا يظهر لنا أن الركن يتفق مع الشرط في شيء ، ويختلف معه في شيء آخر . فمن حيث الاتفاق كلاهما يتوقف عليه وجود الشيء بحيث إذا فقد بطل الحكم . أما من حيث الاختلاف فالشرط خارج عن حقيقة الفعل ، أما الركن فداخل في حقيقته . ومثال ذلك الطهارة شرط لصحة الصلاة ، والركوع ركن فيها . فإذا فقد واحد منهما بطلت الصلاة ، ولكن الشرط ليس جزءاً من حقيقة الصلاة ، أما الركوع فهو جزء من أفعالها .

★ ★ ★

للصيام ثلاثة أركان هي :

- ١ - الوقت .
- ٢ - النية .
- ٣ - الإمساك عن المفطرات .

★ ★ ★

المطلب الأول - الوقت :

يتصل بركن الوقت موضوعات أهمها :

فرع - وقت الصيام من حيث الشهر :

مما لا خلاف فيه أن شهر رمضان هو محل صيام الفرض لقوله سبحانه وتعالى : « شهر رمضان الذي أنزل فيه القرآن هدى للناس وبينات من الهدى والفرقان فمن شهد منكم الشهر فليصمه » .



وهناك مسألة تعرض لها الفقهاء ، وهي ما اذا اشتبهت الشهور على أسير أو سجين في حبس انفرادي مغلق ، أو على من يسكن في بعض النواحي النائية من البلد بحيث لا يستطيع أن يعرف الشهر بالخبر . فمثل هؤلاء ذهب جمهور العلماء الى أنه يجب أن يتحرى ويجتهد ، فاذا ظهر له نتيجة الاجتهاد والتحري أو غلب على ظنه علامة تدل على أن الشهر رمضان لزمه أن يصوم . وذلك كما يجب عليه أن يتحرى ويجتهد في وقت الصلاة وفي القبلة .

أما اذا صام بغير اجتهاد أو تحرّ ، أو اجتهد لكن لم يتبين له شيء ، ولم يغلب على ظنه دخول رمضان فلا يجب عليه أن يصوم لأنه لم يعلم دخول الوقت بيقين ، ولا ظن ، كمن شك في دخول وقت الصلاة ، ولأنه صام على الشك ، فكما لو نوى ليلة الشك : إن كان غداً من رمضان فانا صائم عن رمضان (١) .

قلنا أن الأسير ومن في معناه اذا اشتبهت عليه الأشهر فتحرى واجتهد وعلم أو غلب على ظنه دخول رمضان فان عليه أن يصوم ، فاذا صام فلا يخلو صيامه عن أربعة أحوال :

**الأول :** أن يستمر الإشكال ، ولا ينكشف له الحال ، ولا يعلم أن صيامه وافق رمضان ، أو وقع قبله أم بعده ، فصومه صحيح ، ويجزئه بلا خلاف ، ولا إعادة عليه ودليل هذا القول :

أن الظاهر من اجتهاده الإصابة ، ولأنه أدى فرضه باجتهاده ، فاجزأه كما لو صلى يوم الغيم بالاجتهاد .

**الثاني :** أن يتبين له أن صيامه وافق شهر رمضان أو بعده فصيامه في هذه الحالة صحيح عند عامة الفقهاء . والدليل على ذلك :

١ - اجماع السلف على صحة صيامه .

٢ - لأنه أدى فرضه بالاجتهاد في محله ، فاذا أصاب أجزاءه كالقبلة اذا اشتبهت عليه فاجتهد فيها فوافقها ، أو كالصلاة في يوم الغيم اذا اشتبه وقتها .

---

(١) المجموع ٣١٩/٦ ، المغني ١٦١/٣ ، بدائع الصنائع ٩٩٩/٢ .

ويشترط لصحة صيامه اذا وافق الشهر الذي صامه بعد رمضان :

أ - أن يصوم بعدد أيام رمضان ذلك العام : فاذا صام تسعة وعشرين يوماً وكان رمضان ثلاثين لزمه أن يقضي يوماً •

ب - أن يبيت النية من الليل ، وأن يعين النية : لأن صوم القضاء لا يصح الا بذلك •

**الثالث :** أن يظهر أنه صام قبل رمضان : فقد ذهب عامة الفقهاء الى أن صيامه لا يجزئه ، لأنه أتى بالعبادة قبل وقتها فلم يجزئه كالصلاة في يوم الغيم •

وفي هذه الحالة إن أدرك رمضان بعد ظهور الحال لزمه صومه باتفاق لتمكنه منه في وقته ، وإن لم يتبين له الحال الا بعد مضي رمضان فالعتمد عند جمهور الفقهاء أنه لا يجزئه وإن عليه القضاء لأنه تعين له يقين الخطأ ، ويستطيع تداركه بالقضاء ، فلا يعتد بصيامه •

وقال الشافعية في قول : يجزئه ، ولا يجب عليه القضاء كما اذا أخطأ الناس في يوم عرفة واشتبه عليهم فوقفوا بها قبل يوم عرفة •

والصحيح الراجح ما قاله الجمهور ، وأما قياسهم على الحج فغير مسلم الا اذا أخطأ الناس كلهم نظراً لشدة المشقة والحرَج عليهم في إعادة الحج • أما لو وقع ذلك لبعضهم فلا يجزئهم •

**الرابع :** أن يوافق بعض صوم رمضان دون بعض ، فما وافق رمضان أو بعده أجزأه ، وما وافق قبله لم يجزئه (٢) •

**ملاحظة :** اذا صام الأسير ونحوه بالاجتهاد فصادف صومه الليل دون النهار لزمه القضاء باتفاق ، لأن الليل ليس وقتاً للصوم فوجب القضاء كما لو صام يوم العيد •

★ ★ ★

(٢) المجموع ٣١٦/٦ ، المغني ١٦٢/٣ ، بدائع الصنائع ٩٩٩/٢ •

## فرع - وقت الصيام من حيث اليوم واليلة :

اتفق الفقهاء على أن آخر وقت الصيام ينتهي بغروب الشمس ، والمقصود بغروبها في الحقيقة لا بالنسبة للناظر ، اذ قد تختفي وراء جبل أو سائر وليس ذلك بغياب حقيقة ، ولا يتعلق به افطار .

والدليل على أن الغروب هو وقت انتهاء الامساك عن المفطرات :

١ - قوله سبحانه وتعالى : « ثم آتوا الصيام الى الليل » (٣) ، فقد جعل سبحانه وتعالى الليل محلاً للأكل والشرب والمعاشرة ، وهو يبدأ بغروب الشمس ، فدل على أنه آخر وقت الصيام .

٢ - ما روي عن عمر رضي الله عنه أن النبي ﷺ قال : « اذا أقبل الليل من ههنا ، وأدبر النهار من ههنا ، وغابت الشمس من ههنا فقد أفطر الصائم » (٤) .

فقد أخبر صلى الله عليه وسلم أن الصائم يفطر بغروب الشمس ، فدل على أنه آخر وقت الصيام . والمراد بقوله أفطر الصيام إما حقيقة : وذلك بأن يتناول شيئاً من المفطرات فعلاً ، وإما حكماً : بمعنى انتهاء أجر الصيام ، فلو لم يتناول الصائم مفطراً كان مفطراً حكماً بغروب الشمس .

وإنما ذكر الحديث اقبال الليل مع أن غروب الشمس يعني بالضرورة دخول الليل تنبيهاً على أنه لا يكفي للحكم بغروب الشمس غيابها عن العيون ، اذ قد تغيب في بعض الأماكن المنخفضة مع انها لم تغب فعلاً ، ولذا جعل اقبال الليل علامة على ادبار النهار فعلاً .

★ ★ ★

(٣) الآية ١٨٧ سورة البقرة .

(٤) رواه البخاري ٤٦/٣ .

أما عن أول وقت الصيام فقد ذهب جماهير العلماء من الصحابة والتابعين والإئمة المجتهدين الى أن الصيام يبدأ بدخول الفجر الثاني أي الصادق وهو الأبيض المستطير في الأفق (٥) .

والدليل على ذلك :

١ - قوله تعالى : « وكلوا واشربوا حتى يتبين لكم الخيط الأبيض من الخيط الأسود من الفجر » (٦) . والمراد بالخيط الأبيض الذي يبدأ بطلوع الفجر . قال أبو عبيد : الخيط الأبيض ، الصبح الصادق ، أباح الأكل والشرب الى طلوع الفجر فيحرم عنده .

٢ - ما روي عن حاتم بن عدي رضي الله عنه قال : لما نزلت : « حتى يتبين لكم الخيط الأبيض » . قلت يا رسول الله : إني أجعل تحت وسادتي عقالين - حبلين - عقلا أبيض ، وعقلا أسود أعرف الليل من النهار . فقال له النبي ﷺ : « إن وسادك لعريض (٧) » ، إنما هو سواد الليل وبياض النهار » (٨) . فقد أوضح صلى الله عليه وسلم ما أشكل على عدي من فهمه للآية ، وبين له أن المراد بها ليس حقيقة لفظها وظاهره بل المعنى المجازي المتمثل بكون الخيط الأبيض النهار ، ومن المعلوم أنه يبدأ من الفجر .

٣ - ما روي عن سهل بن سعد رضي الله عنهما قال : أنزلت : « وكلوا واشربوا حتى يتبين لكم الخيط الأبيض من الخيط الأسود » ولم ينزل من الفجر . فكان رجال إذا أرادوا الصوم ربط أحدهم في رجله الخيط الأبيض والخيط الأسود ، ولا يزال يأكل حتى يتبين له رؤيتهما فانزل الله تعالى « من الفجر » فعملوا أنه يعني به الليل من النهار (٩) .

(٥) بداية المجتهد ٣٤٥/١ ، تفسير القرطبي ٣١٨/٢ ، المغني ٨٦/٣ ، المهذب ٨٨١/١ ، الاختيار ١٢٨/١ .

(٦) الآية ١٨٧ سورة البقرة .

(٧) قيل بالوساد النوم أي أن نومك طويل كثير ، وقيل يراد به موضع الوساد من رأسه وعنقه بدليل رواية « انك لعريض القفا » . أو أن وسادك كان يغطي الخطين اللذين أراد الله فهو إذن واسع عريض بدليل قوله : إنما هو سواد الليل وبياض النهار فكانه قال : فكيف يدخلان تحت وسادتك .

(٨) صحيح البخاري ٣٦/٣ .

(٩) رواه الشيخان : اللؤلؤ والمرجان ٥/٢ .

٤ - ما روي عن سمرة بن جندب رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ :  
« لا يغرنكم من سحوركم أذان بلال ، ولا بياض الأفق المستطيل  
هكذا حتى يستطير (١٠) هكذا ، (١١) » .

وقال ابن عبد البر في قول النبي ﷺ : « إن بلالاً يؤذن بليل  
فكلوا واشربوا حتى يؤذن ابن أم مكتوم » دليل على أن الخيط  
الأبيض هو الصباح وأن السحور لا يكون الا قبل الفجر .

٥ - ما روي عن عائشة رضي الله عنها قالت : قال رسول الله ﷺ :  
« من لم يبيت الصيام قبل طلوع الفجر فلا صيام له » (١٢) .  
فدل الحديث على أن الفجر هو مبدأ الإمساك بالنسبة للصائم .

★ ★ ★

وقد اتفق العلماء على أنه يجوز للمسلم أن يأكل ويشرب ويعاشر  
أهله حتى يطلع الفجر لقوله تعالى : « فالآن باسروهن وابتغوا ما كتب  
الله لكم واكلوا واشربوا حتى يتبين لكم الخيط الأبيض من الخيط الأسود  
من الفجر » .

★ ★ ★

فرع - حكم من أكل شاكاً في طلوع الفجر أو غروب الشمس :  
إذا أكل الصائم شاكاً في طلوع الفجر أو في غروب الشمس فلا يخلو  
عن إحدى حالتين :

الاولى : أن لا يتبين جلية الأمر .

الثانية : أن يتبين حقيقة الأمر .

الحالة الأولى : إذا أكل شاكاً في طلوع الفجر من غير أن يتبين  
بعد ذلك أن الفجر قد طلع أم لم يطلع فقد ذهب الشافعية والحنابلة الى  
أنه يجوز له أن يأكل ويشرب ويعاشر أهله وغيرها حتى يتحقق من طلوع  
الفجر ، (١٣) .

(١٠) يستطير : ينتشر ضوءه ويعترض في الأفق .

(١١) رواه مسلم ٢٠٥/٧ .

(١٢) رواه السيوطي في الجامع الصغير ورمز له بإشارة الحسن ١٨٠/٢ .

(١٣) روضة الطالبين ٣٦٤/٢ ، المغني ١٣٦/٣ .

وأما أبو حنيفة فقد نقل أبو يوسف عنه أنه إذا شك يدع السحور  
أحب إليه ، فإن تسحر فصومه تام ، وإن أكل فلا قضاء عليه ، وهو  
قول سائر الحنفية (١٤) .

وقال مالك : إن شك في طلوع الفجر لزمه الكف عن الأكل ، فإن  
أكل مع شكه لزمه القضاء كالناسي (١٥) .

دليل الشافعية والحنابلة :

١ - قوله تعالى : « وكلوا واشربوا حتى يتبين لكم الخيط الأبيض من  
الخيط الأسود من الفجر » . فقد أباح الله سبحانه وتعالى للمسلم  
أن يستمر في الأكل والشرب حتى تبين الفجر ، ولو كان شاكاً  
قبله إذ لا تبين مع الشك . فلو وجب القضاء على الشاك لحرم  
عليه الأكل قبل الفجر ولا قائل به ، لأنه يناقض النص .

٢ - أنه قد صح عن ابن عباس رضي الله عنهما أنه قال : « كل ما شككت  
حتى يتبين لك » (١٦) وهو صريح في أن الشك لا يحول دون الأكل  
حتى يتبين .

وقد روي أن ابن عباس رضي الله عنهما أرسل رجلين ينظران  
الفجر ، فقال أحدهما : أصبحت وقال الآخر : لا ، قال : قد  
اختلفتما أرني أشرب .

قال البيهقي : روي هذا عن أبي بكر وعمر وابن عمر رضي الله  
عنهم . وقول ابن عباس أرني شرابي جارٍ على القاعدة أنه يحل  
الأكل والشرب حتى يتبين ولو كان قد تبين لما اختلف الرجلان فيه ،  
لأن خبريهما تعارضا ، والأصل بقاء الليل (١٧) .

٣ - لأن الأصل بقاء الليل ، فيكون زمان الشك منه ما لم يعلم يقين  
زواله ، بخلاف غروب الشمس ، فإن الأصل بقاء النهار فبني عليه .

(١٤) تفسير الجصاص ٢٨٦/١ .

(١٥) حاشية الخروشي ٢٥١/٢ ، تفسير القرطبي ٣٢٨/٤ .

(١٦) دواه البيهقي ٢٢١/٤ .

(١٧) سنن البيهقي ٢٢١/٤ .

أما الحنفية فقد استدلوا لقولهم باستحباب ترك الأكل مع الشك بقوله صلى الله عليه وسلم : « دع ما يريبك الى ما لا يريبك » (١٨) .  
وبقوله في الحديث الذي رواه النعمان بن بشير : « فمن اتقى الشبهات فقد استبرأ لدينه وعرضه ومن وقع في الشبهات وقع في الحرام » (١٩) .  
فهذه الأحاديث النبوية تمنع من الإقدام على ما هو مشكوك في كونه من المباح أو المحظور ، فوجب استعمالها فيمن لاسبيل له الى تبين طلوع الفجر ، وبذا يكون مستبرأ لدينه وعرضه ، ومن لا سبيل له لذلك استعمل في حقه : « حتى يتبين لكم الخيط الأبيض من الخيط الأسود من الفجر » .

وأما مالك فدليلة :

- ١ - أن الأصل بقاء الصوم في ذمته ، فلا يسقط بالشك .
- ٢ - لأنه أكل شاكاً في أمر النهار والليل ، فيلزمه القضاء كما لو شك في غروب الشمس .

★ ★ ★

ترجيح :

والراجع من هذه الأقوال ما ذهب اليه جمهور الفقهاء من صحة صيامه ، لأن الليل يقين فلا يزول بالشك ، وهو لم يتبين فكان له أن يأكل .

ولكن من المستحب أن يمك الشاك عن المفطرات احتياطاً ، اذ أنه يستطيع إصابة اليقين ، والظفر بالأمر المستبين بصبر يسير يحتمله المؤمن الذي يرجو ما أعده الله لمن طهروا صياهم مما يشوبه من عظيم الأجر والثواب - والله سبحانه أعلم - .

★ ★ ★

وان شك الصائم في غروب الشمس فأكل ولما يتبين بطل صيامه ولزمه القضاء عند سائر الفقهاء ، لأن الأصل بقاء النهار (٢٠) .

(١٨) رواه احمد في مسنده عن انس ، ورمز له السيوطي في الجامع الصغير بإشارة الصحيح ١٥/٢٠ .

(١٩) رواه ابن ماجه في سننه ٣١٨/٢ .

(٢٠) المغني ١٣٧/٣ ، المهذب ١٨٢/١ ، حاشية الخروشي ٢٥١/٢ ، عمدة القاري ٦٨/١١ .

**الحالة الثانية :** اذا أكل الصائم أو شرب أو أتى أهله طائفاً أن الشمس قد غربت أو أن الفجر لم يطلع ، ثم تبين له أن الأمر على خلاف ذلك بطل صيامه ، ووجب عليه القضاء عند الأئمة الأربعة (٢١) .

وخالف في ذلك داود الظاهري والحسن البصري ومجاهد حيث قالوا بصحة صيامه وعدم وجوب القضاء عليه (٢٢) .

وقد استدلل الجمهور لقولهم بما يأتي :

١ - قوله سبحانه وتعالى : « **وكلوا واشربوا حتى يتبين لكم الخيط الأبيض من الخيط الأسود** » فقد منعت الآية المسلم من اتيان أي من المفطرات ما بين طلوع الفجر الى غروب الشمس . وهذا قد أكل في الوقت المحظور ، وقد تحقق من ذلك ، فيبطل صومه ، ويلزمه القضاء .

٢ - ما روي عن أسماء بنت أبي بكر رضي الله عنها قالت : « أفطرنا على عهد رسول الله ﷺ - في حياته - يوم غيم ثم طلعت الشمس ، قيل لهشام بن عروة - راوي الحديث - فأمروا بالقضاء ؟ فقال : « لا بد من قضاء » (٢٣ ، ٢٤) .

وفي رواية الأكثرين « بد من قضاء ؟ » والحديث دليل على أن من أفطر وهو يرى الشمس قد غربت فاذا هي لم تغرب انه يمسك بقية يومه وعليه القضاء وذلك لقول هشام : فأمروا وهو يستند الى أمر الشارع لأن غير الشارع لا يستند اليه أمر .

٣ - ما روي عن خالد بن أسلم أن عمر بن الخطاب رضي الله عنه أفطر في رمضان في يوم ذي غيم ، ورأى أنه قد أمسى وغابت الشمس ، فجاء رجل فقال : يا أمير المؤمنين ، قد طلعت الشمس . فقال عمر رضي الله عنه : « الخطب يسير وقد اجتهدنا » (٢٥ ، ٢٦) .

(٢١) حاشية رد المحتار ٢/٤٠٥ ، تفسير القرطبي ٤/٣٢٨ ، نهاية المحتاج ٣/١٧٤ ، التروع ٢/٧٤

(٢٢) المحلى ٦/٣٤٩ .

(٢٣) أي لا يترك القضاء ، وفي رواية « بد من قضاء ؟ » استفهام انكاري محذوف الاداة تقديره هل بد من قضاء ؟

(٢٤) رواه البخاري في صحيحه ٣/٤٧ .

(٢٥) أي ان علاج وتصحيح هذا الخطأ سهل قليل التكاليف وذلك بان نقضي يومه ، فاننا اجتهدنا وغلب على ظننا غياب الشمس .

(٢٦) رواه مالك في الموطأ ٢٠٦/٠



قال البيهقي : قال مالك والشافعي : معنى الخطب يسير ،  
قضاء يوم مكانه .

٤ - ما روي عن عبدالله بن مسعود رضي الله عنه أنه سئل عن رجل  
تسحر وهو يرى أن عليه ليلاً وقد طلع الفجر فقال : من أكل من  
أول النهار فليأكل من آخره (٢٧) .

يريد بذلك أن صيامه قد بطل ، فلا يعتد به .

٥ - لأنه أكل مختاراً ذاكراً للصوم فبطل صومه كما لو أكل في يوم  
الشك .

٦ - لأنه جهل بوقت الصوم ، فلا يعذر فيه كما لو جهل أول رمضان .

٧ - لأن هذا الأكل يمكن الاحتراز عنه ، وصيانة النفس عن الوقوع فيه  
بزيد من الحيلة ، فيبطل صومه كما لو أكل متعمداً .

★ ★ ★

أما الذين قالوا بأنه لا يفطر فدليلهم :

١ - ما روى ثوبان رضي الله عنه عن رسول الله ﷺ قال : « إن الله تجاوز  
عن أمتي الخطأ والنسيان وما استكرهوا عليه » (٢٨) . وهذا مخطيء  
فيتناوله الحديث ، ويصح صومه .

٢ - ما روى زيد بن وهب قال : « كنت جالساً في مسجد رسول الله ﷺ  
في رمضان في زمن عمر رضي الله عنه ، فأتينا بعساس (٢٩) فيها  
شراب من بيت حفصة فشربنا ونحن نرى أنه من الليل ، ثم  
انكشف السحاب ، فاذا الشمس طالعة ، قال : فجعل الناس  
يقولون : نقضي يوماً مكانه . فقال عمر : والله ما نقضيه ،  
ما تجانفنا لإثم » (٣٠ ، ٣١) .

---

(٢٧) رواه البيهقي في سننه ٣١٦/٤ .

(٢٨) قال السيوطي في الجامع الصغير : رواه ابن ماجه عن أبي ذر ، والطبراني والحاكم  
عن ابن عباس ، ورمز له بإشارة الصحيح ٦٩/١ .

(٢٩) عساس : بكسر العين ، مفردا عس - بضم العين وتشديد السين - وهو  
القدح أو الكوز الكبير .

(٣٠) ما تجانفنا لإثم : أي لم نحرف إليه ولم نمل ، ويعني أننا لم نعتد ارتكاب المعصية .

(٣١) رواه البيهقي في سننه ٣١٦/٤ .

فقد أكد عمر بالقسم أنه لا يجب قضاء ذلك اليوم ، لأنهم  
لم يتعمدوا الافطار عن قصد بل وقع عن خطأ .  
٣ - لأنه لم يقصد الأكل في الصوم فلا يلزمه القضاء كالناسي .

★ ★ ★

### ترجيح :

بعد استعراض أدلة الفقهاء في هذه المسألة يظهر لي أن الحق  
فيما ذهب إليه الجمهور من الحكم ببطلان صيام من أكل طائناً غروب  
الشمس أو عدم طلوع الفجر ثم ظهر له الأمر على خلاف ذلك .

أما ما احتج به المخالفون من حديث « ان الله تجاوز عن امتي .. »  
فمحمول على رفع الإثم الأخروي ، فهو عام خص منه غرامات المتلفات ،  
وانتقاض الوضوء سهواً ، والصلاة بالحدث مع النسيان فكذا من أكل  
جاهلاً بوقت الصيام . أما ما استدلوا به من خبر زيد بن وهب فهو معارض  
لخبر خالد بن اسلم عن عمر الذي احتج به الجمهور ، كما يعارض روايات  
عديدة أخرى لنفس الخبر عن عمر من ذلك ما رواه البيهقي عن عمر  
رضي الله عنه أنه أفطر وأفطر الناس فصعد المؤذن ليؤذن ، فقال : « يا أيها  
الناس هذه الشمس لم تغرب ، فقال عمر : من كان أفطر فليصم يوماً  
مكانه » . وفي رواية أخرى عنه أنه قال : « لا نبالي والله ، نقضي يوماً  
مكانه » . وعقب على رواية زيد بن وهب بقوله : وغلطوا زيد بن وهب  
في هذه الرواية المخالفة لبقية الروايات . وقال الحافظ المنذري : في  
هذه الرواية ارسال ، ويعقوب بن سفيان كان يحمل على زيد بن وهب  
بهذه الرواية المخالفة لبقية الروايات ، وزيد ثقة الا أن الخبر غير مأمون .  
كما أن رواية زيد تعارض ما رواه البيهقي عن صهيب وعلي وحظلة عن  
أبيه - رضي الله عنهم - وكان صديقاً لعمر وكلها تقول بوجوب القضاء .

وقد حاول بعض العلماء التوفيق بين الخبرين المتعارضين عن عمر  
رضي الله عنه فحمل قوله بترك القضاء على ما اذا لم يعلم ووقع الافطار  
مع الشك ، وحمل قوله بالقضاء فيما اذا وقع الافطار في النهار بغير شك ،  
ولكنه توفيق ضعيف لأن الأول خلاف ما ذهب إليه الجمهور ، والثاني  
يتعارض مع ظاهر الخبر فيبقى الصواب ما قاله الجمهور - والله أعلم - .

★ ★ ★

## فرع - أحكام عامة تتفرع عن وقت الصيام :

حيث كان من المتفق عليه عند الفقهاء أن وقت الصيام يمتد ما بين طلوع الفجر الصادق الى غروب الشمس ، فهناك بعض المسائل التي أثارها العلماء حول هذا الموضوع :

### أولاً - حكم الصائم يصبح جنباً ، والحائض ينقطع حيضها ليلاً ولم تغتسل حتى الفجر :

لما كان الليل محلاً لاتيان المفطرات ومنها المعاشرة الزوجية ، فما حكم صيام الرجل والمرأة فيما اذا أتى أحدهما ليلاً ثم طلع عليهما أو على أحدهما الفجر ولما يغتسلا ؟

ذهب جماهير العلماء من الصحابة والتابعين والأئمة المجتهدين الى أن من أتى زوجه ليلاً ثم طلع الفجر وكليهما أو أحدهما على جنابة أن صيامه صحيح (٣٢) .

وقد روي عن بعض الصحابة كأبي هريرة وسالم بن عبد الله رضي الله عنهم والحسن البصري أنهم قالوا بعدم صحة صيامه . كما نقل عن النخعي قوله بصحة النفل دون الفرض .

وما قاله الجمهور في الجنب هو قولهم في الحائض تطهر ليلاً ثم يطلع الفجر ولم تغتسل ، ولم يخالف في ذلك الا الاوزاعي حيث قال بعدم صحة صومها .

دليل القائلين بعدم صحة الصيام مع عدم الاغتسال :

١ - ما روي أبو هريرة عن رسول الله ﷺ : « من أصبح جنباً فلا صوم له » (٣٣) . والحديث نص صريح في بطلان صيام من لم يتطهر من الجنابة حتى الفجر .

---

(٣٢) سبل السلام ١٦٥/٢ ، نيل الاوطار ٢٨٣/٤ ، تفسير القرطبي ٣٢٥/٢ ، كشاف القناع ٢٣١/٢ ، حاشية الطحطاوي/٥٤٤ ، شرح الزرقاني على الموطأ ٤٠٩/٢ ، المحلى ٣٢٢/٦ ، (٣٣) رواه أحمد في مسنده ١٨٤/٦ .

٢ - أن ما ورد من آثار تفيد بأنه عليه الصلاة والسلام كان يصبح جنباً ويصوم من خصوصياته . فما أخبرت به أم سلمة وعائشة رضي الله عنهما مما استدل به الجمهور اخبار عن فعله ، وقد أخبر الفضل في حديث أبي هريرة ما قد خالف ذلك ، فيكون ما ذكرت عائشة وأم سلمة فعله في حق نفسه ، وما ذكره الفضل حكمه في حق سائر الناس ، فلا تنافي بين الخبرين .

★ ★ ★

أما الجمهور فقد احتجوا لقولهم بالآتي :

١ - قوله سبحانه وتعالى : « **فَالآنَ بَاشِرُوهَنِ وَابْتَغُوا مَا كَتَبَ اللَّهُ لَكُم وَكُلُوا وَاشْرَبُوا حَتَّى يَتَبَيَّنَ لَكُمُ الْخَيْطُ الْأَبْيَضُ مِنَ الْخَيْطِ الْأَسْوَدِ مِنَ الْفَجْرِ ، ثُمَّ أَتُوا الصِّيَامَ إِلَى اللَّيْلِ** » .

فقد أباح الله سبحانه وتعالى للرجل أن يعاشر أهله حتى طلوع الفجر ، ويلزم من ذلك بالضرورة أن يطلع عليه الفجر دون اغتسال لعدم وجود الوقت لذلك ، والا لكان معناه أن نمنعه من المعاشرة قبل طلوع الفجر بزمن يتأتى معه الاغتسال وهذا يعارض نص الآية .

٢ - ما روي عن عائشة وأم سلمة رضي الله عنهما : « أن النبي ﷺ كان يدركه الفجر وهو جنب من أهله ثم يغتسل ويصوم » (٣٤) .

والحديث واضح الدلالة على قول الجمهور بصحة صيام الجنب ، وقد أكد ذلك ما جاء في بعض الروايات عن السيدة عائشة « من غير احتلام » منعاً لتوهم أن يكون ذلك من جنابة غير ارادية .

٣ - ما روي عن عائشة رضي الله عنها أن رجلاً جاء إلى النبي ﷺ يستفتيه وهي تسمع من وراء الباب فقال : يا رسول الله ، تدركني الصلاة وأنا جنب أفأصوم ؟ فقال صلى الله عليه وسلم : « وأنا تدركني الصلاة وأنا جنب » فقال : لست مثلنا يا رسول الله ، قد غفر الله لك ما تقدم من ذنبك وما تأخر . فقال : « والله إني لأرجو أن أكون أخشاكم لله وأعلمكم بما أتقى » (٣٥) .

وهو كسابقاته من الأحاديث يدل بجلاء على صحة صيام الجنب .

(٣٤) متفق عليه ، اللؤلؤ والمرجان ١١/٢ .

(٣٥) رواه مسلم بهامش شرح النووي ٢١٩/٧ ، وأبو داود في سننه ٥٥٧/١ .

٤ - من المعلوم أن الصائم لو أجنب نهاراً بالاحتلام صح صومه ، فدل على أن دخول الجنابة على الصيام لا تفسده . أما ما يفسد الصيام كالحيض والنفاس فلو دخلا على الصيام بأن حاضت المرأة أو نفست أي ساعة من نهار رمضان فإن صومها يبطل ، ومعلوم أن الصيام لو دخل على الحيض والنفاس لا يصح معه . فظهر بذلك أن ما يفسد الصيام يستوى فيه دخوله على الصيام ودخول الصيام عليه . فكذلك ما لا يفسد دخوله على الصيام كالجنابة من الاحتلام لا يفسد الصيام بدخوله عليه كمن طلع عليه النهار وهو جنب .

★ ★ ★

### ترجيح :

والظاهر - والله أعلم - أن ما ذهب اليه الجمهور هو الأولى بالأخذ به . أما ما احتج به المخالفون من حديث أبي هريرة فهو رغم صحته منسوخ لأن الجماع كان يحرم على الصائم ليلاً بعد النوم كالطعام والشراب ، فلما أباح الله سبحانه وتعالى الجماع الى طلوع الفجر جاز للجنب أن يصوم اذا أصبح قبل الاغتسال . وحديث أبي هريرة كان قبل أن يعلم بالنسخ ، ورجع عنه بعد سماعه حديث عائشة وأم سلمة . ويشهد ذلك ما رواه الطحاوي في شرح معاني الآثار عن مالك أن أبا بكر بن عبد الرحمن قال : كنت أنا وأبي عند مروان بن الحكم وهو أمير المدينة فذكر أن أبا هريرة قال : « من أصبح جنباً أفطر ذلك اليوم » . فقال مروان : أقسمت عليك لتذهبن الى أُمي المؤمنين عائشة وأم سلمة رضي الله عنهما فتسألهما عن ذلك قال . . فذكر لها حديث أبي هريرة فقالت : « بئس ما قال أبو هريرة يا عبد الرحمن أتترغب عما كان رسول الله ﷺ يفعل ؟! فقال : لا والله . قالت : فأشهد على رسول الله ﷺ أنه كان يصبح جنباً من جماع من غير احتلام ثم يصوم ذلك اليوم . قال : ثم خرجنا الى أم سلمة فسألها عن ذلك فقالت كما قالت عائشة رضي الله عنهما . ثم ركبا الى أبي هريرة وذكرنا له ذلك فقال : « لا علم لي بذلك ، انما اخبرنيه مخبر » وفي رواية : « أما أني لم اسمعه من النبي ﷺ انما حدثنيه الفضل عن رسول الله » . وفي رواية أخرى أنه قال : « هن أعلم » .

وقيل حديث أبي هريرة محمول على من طلع عليه الفجر وهو يعاشر زوجه فاستمر مع علمه بالفجر .

أما قولهم بأن ما روته عائشة وأم سلمة من خصوصيات رسول الله ﷺ فيرده حديث عائشة الآخر انه لما كان جواب رسول الله ﷺ لذلك السائل هو اخباره عن فعل نفسه في ذلك ثبت أن حكمه وحكم غيره سواء - والله أعلم - .

### فرع - حكم من طلع عليه الفجر وهو يأتي بعض المفطرات :

قد يطلع الفجر على الصائم وهو بصدد مباشرة بعض المفطرات كأن يتناول طعامه أو يعاشر أهله ، فما هو الحكم في هذه الحالة ؟ :

اتفق الفقهاء على أن من طلع عليه الفجر وهو يتسحر ، فإن كان الطعام في فمه وجب عليه أن يقذفه من فمه ، ويمسك حالاً .<sup>٥</sup> فإن تابع الأكل والشرب بعد سماع أذان الفجر ، أو كانت في فمه لقمة فابتلعها بطل صيامه ، وكان عليه أن يمسك بقية النهار ، ويقضي يوماً بدلاً (٣٦) .

والدليل على ذلك :

ما روي عن ابن عمر وعائشة رضي الله عنهم ان رسول الله ﷺ قال : « إن بلالاً يؤذن بليل ، فكلوا واشربوا حتى يؤذن ابن مكتوم » (٣٧) .

فدل على أنه ينبغي للصائم أن يمسك عند سماع أذان الفجر ، وأن لا يتجاوز ذلك ، لأن حتى تفيد انتهاء الغاية ، فعلم أن آخر وقت يؤذن فيه للصائم بمزاولة شيء من المفطرات هو تحققه من دخول الفجر الثاني أو الصادق .

★ ★ ★

أما في مسألة المعاشرة الزوجية : فقد اطبق العلماء على أن للصائم أن يباشر أهله حتى يطلع الفجر ، فإن دخل الفجر أثناء المعاشرة فاستدام الفعل بطل صومه باتفاق ، وكان حكمه حكم من أتى أهله في نهار رمضان من حيث وجوب الإمساك والقضاء والكفارة كما سيأتي .

(٣٦) بدائع الصنائع ٢/١٠١٠ ، الجلال المحلي على المنهاج ٢/٥٩ ، كشف القناع ٢/٣٢١ .  
(٣٧) متفق عليه : اللؤلؤ والمرجان ٢/٦٠ .

أما إذا نزع فرجه فور سماعه الأذان الثاني الذي يعلم بدخول الفجر فقال ذهب جمهور الفقهاء الى أن صيامه صحيح ولا يلزمه شيء (٣٨) .

وقال مالك وزفر بن هذيل صاحب أبي حنيفة والمزني من الشافعية يبطل صومه (٣٩) .

وقد استدل مالك ومن وافقه لقولهم بالآتي :

- ١ - أن الجماع يتكون من مجموع الإيلاج - ادخال الذكر في الفرج - والإخراج . فإذا بطل بالإيلاج بطل بالإخراج .
- ٢ - لأن جزءاً من الجماع وهو النزع تمّ بعد طلوع الفجر مع التذكر ، والجماع يفسد الصيام لكونه ضده .

أما الجمهور فقد استدلوا لمذهبهم بأدلة منها :

- ١ - ما روي البيهقي عن ابن عمر رضي الله عنهما أنه كان يقول : « إذا نودي للصلاة والرجل على امرأته لم يمنعه ذلك أن يصوم إذا أراد الصيام قام واغتسل وأتم صيامه » .
- ٢ - أن نزع الذكر ترك للجماع ، وما علق على فعل شيء لا يتعلق بتركه ، كمن كان يلبس ثوباً فحلف أنه لا يلبسه ، ثم أخذ بنزعه فإنه لا يحنث ببقاء الثوب عليه مدة النزع .

★ ★ ★

### ترجيح :

بعد التأمل في أدلة الفريقين يبدو لي أن الراجح ما ذهب اليه جمهور الفقهاء من عدم بطلان صيامه ، لأن الشارع أباح للصائم أن يباشر حتى طلوع الفجر ، فلو كان النزع مفطراً لأقتضى ذلك منع الصائم من اتيان أهله قبل الأذان الثاني بوقت يفرغ فيه من المعاشرة وهو قول يعارض النص فلا يلتفت اليه . ومن جهة أخرى ، فإن ما وجد من الرجل بعد طلوع الفجر والتذكر هو النزع وترك الجماع ، وترك الشيء لا يكون محصلاً له ، بل هو اشتغال بضده ، فلم يصح القول أنه قد وجد منه المباشرة بعد طلوع الفجر مع التذكر وبالتالي يفسد صومه - والله تعالى أعلم - .

★ ★ ★

(٣٨) الميزان ٤٣/٢ ، التنبيه ٤٦/ ، البدائع ١٠١٠/٢ .  
(٣٩) البدائع ١٠١٠/٢ ، المجموع ٣٥٣/٦ ، الميزان ٢٣/٢ .

## ملاحظات عامة :

١ - قلنا أن الصيام مع عدم الطهارة من الجنابة أو الاغتسال بعد انتهاء الحيض صحيح ، وهذا الحكم لا ينطبق على يوم واحد من رمضان ، بل يصح صيامه لو استمر على عدم الاغتسال جميع رمضان ، وهنا يستنكر بعض المسلمين هذا الحكم قائلين : وأنى له أن يصلي ما دام على غير طهارة .

والواقع أنه يجب على المسلم أن يصلي في رمضان وفي غيره ، وبالتالي يستحب له أن يبادر الى الاغتسال بعد طلوع الفجر كي يتسنى له أن يصلي الفجر وسائر الأوقات ، وتلك هي الصورة الأصلية ، والوضع الطبيعي الذي ينبغي أن يحرص عليه كل مسلم . ولكن لو تصورنا مسلماً يريد أن يصوم رمضان وهو لا يصلي فبالضرورة لا تلزمه الطهارة : فمثل هذا نقول ان صيامه صحيح ويسقط عنه الفرض ، لأنه لا تداخل بين الفريضتين من حيث الصحة ، وإن كان آثماً عاصياً بترك ركن الاسلام الأعظم مما قد يعصف بأجر صيامه ، ويذهب بثوابه . ومن يصوم ولا يصلي كمن يصوم ويسرق أو يكذب أو يأكل الربا فجميعها كبائر تستوجب الوعيد الشديد ولكنها لا تبطل الصيام .

★ ★ ★

٢ - من المعلوم أن الإمساك يبدأ من الفجر الثاني الذي يعلم دخوله بالأذان الثاني في عصرنا ، وهنا ينبغي التنبيه على أنه يجب الإمساك فور سماع الأذان ، وأن ما يشيع بين العامة من جواز الأكل والشراب أثناء الأذان غير صحيح ، لأن الأذان يقع بعد دخول الوقت ، كما ان الإمساك يبدأ بعد المغرب الذي يعلم بالأذان لذا كان الأكل والشرب جائزين بل مستحبين عند سماع أذان المغرب وقبل فراغ المؤذن منه . وقد يشكل على البعض هنا ما رواه أبو هريرة عن رسول الله ﷺ قال : « اذا سمع أحدكم النداء والإناء على يده فلا يضعه حتى يقضي حاجته منه » (١) .

والحديث في الحقيقة محمول على النداء الأول حيث كان وما يزال ينادي به قبل الفجر ، وبذا يقع شربه قبل الفجر وهو جائز .

★ ★ ★

---

(١) رواه أحمد وأبو داود والحاكم ، ورمز له السيوطي في الجامع الصغير بإشارة الصحيح ٢٨/١



## المطلب الثاني - النية :

الركن الثاني من أركان الصيام النية ، ويتصل بالحديث عنها مسائل أهمها :

### فرع - تعريف النية :

النية في اللغة : القصد •

أما في الاصطلاح فهي : اعتقاد القلب فعل شيء ، وعزمه عليه من غير تردد • فمن خطر بقلبه في الليل أن غداً من رمضان وأنه صائم فيه فقد نوى (٤٠) •

ومحل النية القلب ، ولا يشترط التلفظ بها في اللسان ولكنه يستحب ، ولكنه لا يكفي عن نية القلب •

والراجح عند العلماء أن السحور نية ولو كانت بنية التقوي على الصيام ، لأنه خطر بباله الصوم بالصفات المعتمدة ، لأنه اذا تسحر ليصوم يوم كذا فقد قصده •

★ ★ ★

### فرع - حكم النية للصيام :

ذهب جماهير العلماء من الصحابة والتابعين والأئمة المجتهدين الى أنه لا يصح صوم رمضان ولا غيره من الصوم الواجب كالنذر والكفارة ولا الصوم المندوب الا بالنية (٤١) •

ولم يخالف في ذلك الا زفر وعطاء ومجاهد والزهري فقالوا : إن كان الصوم متعيناً ، كأن يكون الشخص صحيحاً مقيماً في شهر رمضان فلا يفتقر الى نية • وعلى هذا ، فمن صام رمضان وهو لا ينوي الصوم أصلاً ، بل نوى أنه مفطر في كل يوم غير أنه لم يأكل ولم يشرب ولم يأت أهله فصيامه صحيح (٤٢) •

أما صوم النذر والكفارة والتطوع فالنية شرط له باجماع المسلمين •

★ ★ ★

(٤٠) المغني ٩٤/٣ •

(٤١) المغني ٩١/٣ ، بداية المجتهد ٢٤٨/١ ، الميزان ١٨/٢ ، نيل الأوطار ٢٢٠/٤ ، الوجيز ١٠٠/١ ، تبين العقائق ٢١٣/٢ •

(٤٢) بدائع الصنائع ٩٩٢/٢ ، المحلى ٢٣٢/٦ •

استدل القائلون بعدم اشتراط النية لصوم رمضان بما يأتي :

١ - قوله سبحانه وتعالى : « فمن شهد منكم الشهر فليصمه » • فقد أمر الله سبحانه وتعالى بصوم رمضان مطلقاً عن شرط النية ، والصوم هو الامساك ، وقد أتى به فيخرج عن العهدة ، وتبرأ ذمته من الواجب •

٢ - أن رمضان مستحق الصوم ، وكونه كذلك ، فصيام غيره من نذر أو كفارة فيه لا يصح كما تقدم ، فلم تشترط له النية ، لأنه إنما يحتاج إليها عند المزاحمة ، وقابلية اليوم للصوم فيه عن أكثر من نوع ، ولا مزاحمة في رمضان ، لأن الوقت لا يحتمل غير صيام رمضان ، فلم يحتج الى النية •

★ ★ ★

أما الجمهور فقد استدلوا لقولهم باشتراط النية للصيام بالآتي :

١ - قوله سبحانه وتعالى : « وما أمروا الا ليعبدوا الله مخلصين له الدين حنفاء » (٤٣) •

فالآية مصرحة بأن الناس مأمورون بعبادة الله سبحانه وتعالى مقرونة بالإخلاص له فيها ، والإخلاص إنما يعرف بالنية فكانت مأموراً بها •

٢ - قوله صلى الله عليه وسلم : « إنما الأعمال بالنيات ، وإنما لكل امرئ ما نوى » (٤٤) •

والحديث يدل على أن مناط صحة الأعمال ، وسر قبولها صدق النية • وعليه ، فمن نوى الصيام قبل صومه ، ومن لم ينوّه لم يصح منه صيام •

٣ - أن الصوم عبادة محضة ، فكانت النية شرطاً لصحته كسائر العبادات من صلاة وحج •

---

(٤٣) الآية • سورة البينة •

(٤٤) متفق عليه - انظر زاد المسلم فيما اتفق عليه البخاري ومسلم ٧/١ •

٤ - التمييز بين العادة والعبادة ، فمن المعلوم أن الصوم هو الامساك لغة وشرعاً . وإنما يتميز الصوم الشرعي وهو الامساك عن المفطرات استجابة لأمر الله ، من صوم العادة ، وهو الامساك عن المفطرات لغرض صحي ، أو لعدم وجود طعام ، أو عدم تمكنه من الأكل لشاغل بالنية . والا لكان كل ممتنع عن الطعام والشراب صائماً ، فدل على اشتراط النية للصيام .

٥ - أن الصوم عبادة ، وهي اسم لفعل يأتيه العبد باختياره خالصاً لله تعالى ، ولا يتحقق الاختيار والإخلاص الا بالنية فكانت شرطاً لصحته .

٦ - أن الاجماع قد انعقد على اشتراط النية ، فمن صام ولم ينو لم يصح صيامه .

★ ★ ★

### ترجيح :

بعد النظر في أدلة الفريقين يظهر لي أن ما ذهب اليه جمهور الفقهاء من اشتراط النية هو الأولى بالأخذ به ، أما ما احتج به المخالفون فلا حجة فيه لأن مطلق اسم الصوم ينصرف الى الصوم الشرعي ، والامساك لا يصبح صوماً شرعياً الا بالنية . أما قولهم ان رمضان مستحق الصيام فلا يقع غيره فيه فمنتقض بالصلاة اذا لم يبق من وقتها الا قدر الفرض ، فإن هذا الزمان مستحق لفعلها ، ويمنع من ايقاع صلاة غيرها فيه ، ومع ذلك تجب النية لها بالاجماع . وأما قولهم ان النية للتعين ، وزمان رمضان متعين . فالجواب عنه أنه لا حاجة هنا لوصف النية بأن يقول فرض رمضان ، وأما أصل النية فالحاجة اليه تبقى قائمة ، لأن الامساك قد يكون عبادة أو لسبب صحي ، فاحتاج الى النية ليتمحض كونه لله سبحانه وتعالى - والله تعالى أعلم - .

★ ★ ★

## فرع - وجوب النية لكل يوم في رمضان وغيره من الصيام :

بعد اتفاق الفقهاء على استرطاط النية للصيام ، تفاوتت مذاهبهم في اشتراطها لكل يوم من أيامه :

فذهب الحنفية والشافعية والحنابلة في رواية الى القول بوجوبها لكل يوم ، سواء في ذلك صيام رمضان أو الصوم الواجب من قضاء أو نذر أو كفارة أو صوم تطوع (٤٥) .

وقال مالك وأحمد في رواية ثانية : يكفي نية واحدة لجميع رمضان، ولكل صوم يشترط فيه التتابع ككفارة الإفطار عمداً ، وكالنذر المشترط فيه التتابع ، ولا يفتقر الى نية لكل يوم (٤٦) .

استدل مالك ومن وافقه لقولهم بالآتي :

١ - قوله سبحانه وتعالى : « فمن شهد منكم الشهر فليصمه » فقد أوجبت الآية على المسلمين صيام شهر رمضان ، والشهر اسم لزمان واحد ، فكان الصوم من أوله الى آخره عبادة واحدة كالصلاة والحج ، ولذلك اكتفي في أدائه بنية واحدة .

٢ - لأن صيام شهر رمضان كعبادة واحدة من حيث ارتباطه ببعضه ببعض ، وعدم جواز تفريقه ، والعبادة الواحدة تجزىء لها نية واحدة ، فكذلك الصيام .

٣ - لأنه نوى في زمن يصلح جنسه لنية الصوم ، وهو اليوم الأول من رمضان ، فجاز كما لو نوى كل يوم في ليلته .

أما الجمهور فقد احتجوا لمذهبهم بالأدلة التالية :

١ - أن صوم رمضان صوم واجب ، فوجب ان ينوي لكل يوم من ليلته كالتضاء .

٢ - أن أيام رمضان عبادات ، فكل يوم عبادة مستقلة بدليل أنه لا يفسد صوم يوم بفساد صوم يوم آخر فاحتاج كل يوم الى نية منفردة ، وبدليل أن كل يومين متتابعين يتخللهما ما يناقض الصوم وهو الليل اذ هو ليس محلاً للصوم كما يتخلل السلام الصلاة (٤٧) .

★ ★ ★

(٤٥) العناية على الهداية ٣٠٢/٢ ، حاشية البجيرمي على المنهج ٦٨/٢ ، كشاف القناع ٣١٥/٢ .  
(٤٦) الميزان الكبرى ٣٠/٢ ، جواهر الاكليل ١٤٨/١ .  
(٤٧) بدائع الصنائع ٩٩٥/٢ ، حاشية البجيرمي ٦٨/٢ .

## ترجيح :

والمعتمد من هذه الأقوال ما ذهب اليه الجمهور من اشتراط النية لكل يوم من رمضان • وأما ما قاله الامام مالك من أن الشهر اسم لزمان واحد فممنوع بل هو اسم لأزمة مختلفة ، بعضها محل للصوم ، وبعضها ليس كذلك وهو ليالي رمضان ، فقد فصل بين كل يومين ما ليس بوقت لهما ، فأصبح اليومين عبادتين مستقلتين كالصلاة ، وبذلك اختلف الصوم عن الصلاة والحج • أما قياسه سائر أيام رمضان على أول يوم منه فباطل لأن اليوم الأول يفترق من حيث عدم تخلله بما ليس من الصيام فكان وحدة مستقلة ، وليس كذلك بقية الأيام - والله أعلم - •

★ ★ ★

## فرع - تبين النية :

يقصد بتبيين النية : أن ينوي ويعزم على الصيام ليلاً ما بين غروب الشمس الى طلوع الفجر ، فاذا لم يستصحب النية جزء من الليل ، كما لو نوى صيام الغد قبل غروب شمس اليوم ، أو بعد طلوع الفجر فلا يكون مبيتاً •

وقد ذهب جمهور الفقهاء الى أن الصوم ينقسم الى ثلاثة أقسام من حيث اشتراط تبين النية له :

أولاً : صوم رمضان •

ثانياً : الصوم الواجب من قضاء أو نذر أو كفارة •

ثالثاً : صوم التطوع •

أما صوم رمضان فقد ذهب الجمهور من مالكية وشافعية وحنابلة وظاهرية وعامة الفقهاء الى انه لا يصح الا بنية من الليل ، فاذا ترك النية عمداً أو سهواً حتى طلع الفجر بطل صومه ، ولزمه امساك بقية اليوم ، وقضاؤه (٤٨)

---

(٤٨) شرح الزرقاني على الموطن ٤٠١/٢ ، حاشية الباجوري ٢٨٩/١ ، كشاف القناع ٣١٤/٢ ، المحلل ٢٣٣/٦ •

وقال أبو حنيفة : لا يشترط التبييت ، ويصح صوم رمضان بنية قبل الزوال (٤٩) .

★ ★ ★

أما الصوم الواجب من قضاء أو نذر أو كفارة أو فدية حج فقد اتفق الأئمة جميعاً على اشتراط تبييت النية له ، وأنه لا يصح بنية من النهار (٥٠) .

★ ★ ★

أما صوم التطوع فقد ذهب جمهور الفقهاء من حنفية وشافعية وحنابلة الى أنه لا يشترط له تبييت النية ، وأنه يصح بنية قبل الزوال (٥١) .

وذهب مالك وداود الظاهري والمزني من الشافعية الى أنه لا يصح الا بنية من الليل (٥٢) .

★ ★ ★

#### أدلة المذاهب :

استدل أبو حنيفة لقوله بعدم اشتراط تبييت النية لصيام رمضان ، بالآتي :

١ - قوله سبحانه وتعالى : « أحل لكم ليلة الصيام الرفث الى نسائكم » الى قوله سبحانه : ثم انموا الصيام الى الليل » (٥٣) .

ووجه الدلالة :

أ - أن الحق سبحانه وتعالى قد أباح للصائم أن يأكل ويشرب ويعاشر أهله في ليالي رمضان الى طلوع الفجر ، ثم أمره بالامساك عنها بعد طلوع الفجر متأخراً عنه ، لأن حرف « ثم » هو للتعقيب مع التراخي . فكانت الآية أمراً بالصيام متأخراً

---

(٤٩) الاختيار ١/ ١٢٦ .

(٥٠) المراجع السابقة فقرة ١ ، ٢ .

(٥١) حاشية رد المحتار ٣/ ٣٧٧ ، الاقناع ١/ ٢٠٣ ، كشاف القناع ٢/ ٣١٧ .

(٥٢) حاشية الدسوقي ٢/ ٥٢١ ، المحلى ٦/ ٢٣١ .

(٥٣) الآية ١٨٧ سورة البقرة .

عن أول وقته وهو الفجر ، والأمر بالصيام يقتضي الأمر بالنية  
اذ لا يصح بدونها شرعاً ، فكان أمراً بالصيام بنية متأخرة عن  
أول النهار ، فإذا صام مع عدم تبييت النية من الليل ، فقد  
أتى بالمطلوب وأبرأ ذمته .

ب - ان الآية تدل على أن الامساك في أول النهار يقع صوماً وجدت  
فيه النية أم لا ، لأن تمام الشيء يقتضي سابقة وجود بعض  
شيء منه ، فإذا شرطنا النية من أول النهار بخبر الواحد كان  
ذلك نسخاً للكتاب ، وهو لا يجوز ، فيحمل الحديث على  
الصوم الواجب .

٣ - ان رسول الله ﷺ أرسل غداة عاشوراء الى قرى الانصار التي حول  
المدينة : « من كان أصبح صائماً فليتم صومه ، ومن كان أصبح  
مفطراً فليصم بقية يومه ، ومن لم يكن أكل فليصم » (٥٤) .

وجه الدلالة : أنه عليه الصلاة والسلام أمر من لم يكن أكل  
صباح عاشوراء باتمام صيامه ، وصوم عاشوراء كان واجباً فدل  
على جواز تأخير النية عن الفجر .

٣ - أن صيام رمضان غير ثابت في الذمة . بمعنى أنه لا يلزم المكلف  
الا بدخول وقت كل يوم ، ولذا من مات قبله لم يحاسب على عدم  
صيامه ، وكذا من مات أثناءه لم يحاسب على ما لم يدركه من أيامه .  
وحيث كان كذلك فهو كصوم التطوع ، وهو مما لا يشترط له تبييت  
النية باتفاق ، فكذا صيام رمضان .

٤ - لأنه صام في وقت متعين شرعاً للصيام وهو شهر رمضان ، ووجد  
منه ركن الصيام هو الامتناع عن المفطرات ، واجتمعت فيه شروطه  
من حيث الشخص والزمان والنية فوجب أن يصح صومه .

★ ★ ★

(٥٤) متفق عليه : اللؤلؤ والمرجان ١٥/٢ .

أما الجمهور فقد استدلوا لقولهم بوجوب تبين النية لصيام رمضان وغيره من الصوم الواجب بالآتي :

١ - قوله صلى الله عليه وسلم فيما روته حفصة رضي الله عنها : « من لم يجمع (٥٥) الصيام قبل الفجر فلا صيام له » . وفي رواية عن السيدة عائشة رضي الله عنها : « من لم يبيت الصيام قبل طلوع الفجر فلا صيام له » (٥٦) .

والحديثان صريحان في اشتراط النية مبيته قبل طلوع الفجر .

٢ - لأن الامساك عن المفطرات من طلوع الفجر الى غروب الشمس ركن ، فلا بد له من النية كي يصير الله تعالى ، وقد انعدمت النية في أول النهار ، فعزى أوله عن أن يكون امساكاً لله ، فكذاك باقيه لأن صوم الفرض لا يتجزأ .

٣ - لأن صوم رمضان فرض ، فكان تبين النية شرطاً له ، كالقضاء والكفارات والنذور المطلقة .

أما الحنفية فوجه الفرق عندهم بين رمضان والصوم الواجب من زاويتين هما :

١ - أن الواجبات من قضاء ونذر وكفارة واجبة في الذمة ، وليس كذلك صوم رمضان فهو كالتطوع .

٢ - أن من أتى بأركان الصيام وشرائطه في رمضان تمحض فعله للصيام في رمضان لأنه زمنه ومحلّه ، وليس كذلك بقية الواجبات فهي لا تختص بزمن معين فاشتراط لها تبين النية .

★ ★ ★

---

(٥٥) يجمع : يضم الياء وسكون الجيم معناه : يعزم ومنه الاجماع : اي احكام النية والعزم .  
(٥٦) رواهما أبو داود في سننه ٥٧١/١ ، والترمذي ٩٩/٣ ، والنسائي ١٦٧/٤ ، ورواه السيوطي في الجامع الصغير ورمز له بإشارة الحسن ١٨٠/٢ .



## ترجيح :

بعد استعراض آراء الفقهاء في هذه المسئلة يظهر لي أن الراجح ما ذهب إليه الجمهور من اشتراط تبين النية ، وذلك لصحة حديثهم مرفوعاً وموقوفاً ، ولقوة علتهم .

أما استدلال الحنفية بالآية فغير مقبول ، لأنه إذا كان الصيام يتكون من فعل هو الامساك ونية ، وقلنا بجواز تأخير النية لأن الآية أمرت بالامساك متأخراً عن الفجر وهذا يقتضي تأخير النية التي لا يصح الصيام إلا بها ، فمعنى ذلك أن نقول بجواز ما تقتزن به النية وهو الفعل ممثلاً بالامساك متأخراً عن الفجر ولا قائل بذلك . كما أن حديث عائشة وحفصة جاء مقيداً لاطلاق الآية فيقدم في العمل به .

أما احتجاجهم بصوم عاشوراء فالجواب عنه من وجوه :  
**أحدهما :** أنه لم يثبت وجوبه بدليل حديث معاوية قال : سمعت رسول الله ﷺ يقول : « هذا يوم عاشوراء ولم يكتب الله صيامه فمن شاء صام ، ومن شاء أفطر » متفق عليه . وما جاء في روايتهم : « من أصبح مفطراً فليصم بقية يومه » لا يحمل على الامساك الشرعي ، لأنه لا يكون صياماً بحال بعد أن أكلوا أول النهار . فالصحيح أن صيامه لم يكن واجباً ، بل متأكداً تأكيداً شديداً .

**ثانيهما :** أنه لو سلم القول بوجوبه ، فإنما يصبح واجباً بعد العلم به ، كاستقبال القبلة فإنه بلغ المسلمين أثناء الصلاة فاستداروا من بيت المقدس الى الكعبة ، وجازت صلاتهم ، لأن الحكم لم يبلغهم قبله ، مع أن الحكم بالاستقبال قد سبق هذا في حق غيرهم ، فيكون كمن شرع في صوم يوم تطوع ثم نذره ، أما لو كان النذر متقدماً على اليوم ونوى التطوع فلا يقع عن النذر .

**ثالثها :** أن صوم عاشوراء على فرض وجوبه قد نسخ باجماع العلماء ، والمنسوخ لا يقاس عليه غيره .

أما قياسهم صوم رمضان على التطوع فمردود بأن أمر التطوع مبني على التخفيف ، ولذلك سُمح في تبين نيته من الليل ، ولأنه قد ثبت في عدم اشتراط تبين النية فيه حديث صحيح كما ثبت مثل ذلك في الفرض ، فيحمل أحدهما على التطوع والثاني على الفرض جمعاً بين الخبرين الصحيحين - والله أعلم - .

★ ★ ★

أما دليل الجمهور على عدم اشتراط النية لصوم التطوع فهو :

١ - ما روي عن ابن عباس رضي الله عنهما قال : « كان رسول الله ﷺ يصبح لا ينوي الصوم ، ثم يبدو له فيصوم » وهذا في صوم التطوع كما يشهد له الحديث التالي عن السيدة عائشة .

٢ - ما روت عائشة رضي الله عنها أن النبي ﷺ قال : « أصبح اليوم عندكم شيء تطعمون ؟ » فقالت : يا رسول الله ما عندي شيء . فقال : « إني إذا صائم » (٥٧) .

وهذا في صوم النفل حيث كان يسألها عما يأكل ، وهو صريح في جواز تأخير النية عن الفجر في التطوع .

٣ - أن النفل لا يقاس على الفرض ، فالنفل أخف منه بدليل أنه لا يشترط القيام واستقبال القبلة على الراحلة لنفل الصلاة مع القدرة ، ولا يجوز مثل ذلك في الفرض . ففي التفريق اتباع لأمر الشارع في توسعته على الأمة في أمر النفل .

★ ★ ★

أما الامام مالك ومن وافقه الى القول باشتراط تبييت النية للنفل فدليلهم :

١ - عموم قوله صلى الله عليه وسلم : « لا صيام لمن لم يبيت الصيام من الليل » والحديث بعمومه يشمل الفرض والنفل لاطلاقه لفظ الصيام ، والأصل تساوي الفرض والنفل في النية كالصلاة .

٢ - أن التطوع تبع للفرض ، وصوم الفرض لا يصح بنية من النهار فكذلك صوم التطوع من باب أولى .

٣ - أن النفل ينبغي الاحتياط له كالفرض ، لأن كلاهما مأثور به شرعاً .

★ ★ ★

---

(٥٧) رواه مسلم في صحيحه بهامش شرح النووي ٢٤/٨ ، وأبو داود ٥٧١/١ .

## ترجيح :

والراجع ما ذهب اليه القائلون بعدم اشتراط نية صوم التطوع ليلاً وذلك لقوة دليلهم وحجتهم .

أما الحديث الذي احتج به المخالفون فهو عام يخصه حديث السيدة عائشة فيقدم عليه ، ومن جهة أخرى فان حديثها أقوى وأكثر صحة من حديثهم فهو من رواية ابن لهيعة ويحيى بن أيوب . قال الميموني : سألت أحمد عنه فقال : أخبرك ، ما له عندي ذلك الاسناد ، الا أنه عن ابن عمر وحفصة اسنادان جيدان .

أما قياسهم النفل على الغرض فلا يصح لما ذكره الجمهور في دليلهم رقم (٣) من الفرق بينهما .

وأما قولهم بالاحتياط فهو لا يفيد الوجوب ، وليس كل ما أمر به الشارع واجباً ، بل قد يكون للاستحباب والجمهور يقولون بهذا الاستحباب .

وأخيراً فان ما ذهب اليه الجمهور هو قول علي وابن مسعود وابن عباس وطلحة وحذيفة وأبو أيوب الأنصاري رضي الله عنهم فكان أولى بالأخذ به - والله سبحانه وتعالى أعلم - .

★ ★ ★

## أحكام متفرقة في تبين نية :

**أولاً :** بناءً على قول الجمهور في وجوب تبين نية لصيام رمضان ، فالواجب أن تقع النية قبل الفجر ، فلو قارنها الفجر ، بأن نوى مع طلوع الفجر أو أثناء الأذان الثاني فالراجع أنه لا يجزئه لحديثي عائشة وحفصة رضي الله عنهما ، ولأن أول وقت الصوم يخفى ، فوجب تقديم النية عليه بخلاف سائر العبادات (٥٨) .

**ثانياً :** المعتمد - حيث قلنا بوجوب تبين النية - أنه لا يشترط لذلك نصف الليل الثاني ، بل يصح في جميع الليل أوله وآخره ، لاطلاق حديث حفصة ، ولأننا لو عينا النصف الثاني من الليل لأوقعنا الناس في الحرج (٥٩) .

(٥٨) المذهب ١/ ١٨٠ ، حاشية البجوري على المنهج ٢/ ٦٨ ، قليوبي على الجلال ٢/ ٥٢ .  
(٥٩) الجلال المحلي على المنهاج ٢/ ٥٢ ، المذهب ١/ ١٨٠ .

**ثالثاً :** المعتمد أن من بيت الصيام من الليل ثم أتى بما ينافي الصيام من أكل أو شرب أو معاشرة زوجية فنيتة صحيحة ، ولا يحتاج الى تجديدها . لأن الله سبحانه أباح الأكل وغيره الى طلوع الفجر ، فلو كان الأكل بعد النية يبطلها لما جاز أن يأكل الى الفجر وهذا يعارض نص الآية . وكذلك لعموم حديث : « لا صيام لمن لم يبيت الصيام من الليل » لأنه لا يفرق . ولأن من نوى من الليل صبح صومه كما لو لم يفعل ما ينافي الصوم (٦٠) .

**رابعاً :** من نسي نية الصوم في رمضان حتى طلع الفجر فصومه باطل عند مشرطي التبييت ، لأن شرط النية الليل ، ويلزمه القضاء . ويستحب أن ينوي الصوم من أول النهار لأن ذلك يجزئه عند أبي حنيفة .

**خامساً :** من نوى ليلاً ثم قطع النية قبل الفجر سقط حكمها ، ولا تقاس على الأكل ، لأن قطع النية ضدها ، بخلاف الأكل فإنه ليس ضدها .

**سادساً :** حيث قلنا بأن جمهور الفقهاء يرون جواز نية صوم التطوع نهائياً ففي الوقت الذي يحق له أن يؤخر النية اليه خلاف :

ذهب الحنفية والشافعية في المشهور من مذهبهم الى أن نية النفل لا يصح أن تتأخر عن الزوال (٦١) .

وقال الحنابلة : تصح قبل الزوال وبعده (٦٢) .

دليل الحنابلة :

١ - حديث عائشة وابن عباس المتقدمين وهما لا يفرقان بين ما قبل الزوال وما بعده .

٢ - أنه نوى في جزء من النهار فصحت نيته كما لو نوى في أوله .

٣ - أن جميع الليل وقت لنية الغرض ، فكان جميع النهار وقت لنية النفل .

دليل الحنفية والشافعية :

أن النية لم تصحب جميع العبادة فكما لو نوى مع غروب الشمس .

★ ★ ★

(٦٠) بلغة السالك ٢٤٤/١ ، كشف القناع ٣١٧/٢ ، الجلال على المنهاج ٥٢/٢ .

(٦١) البدائع ٥٦٧/٢ ، المجموع ٣٢٥/٦ .

(٦٢) المغني ٩٦/٢ .

## ترجيح :

والراجح قول الحنفية والشافعية ، أما حديث عائشة وابن عباس فمحمولان على ما قبل الزوال لأن الشخص إنما يكون صائماً من أول النهار . ولكن بالنية الموجودة وقت الركن وهو الإمساك وقت الغداء المتعارف فيتم صومه . وأما القياس على أول النهار فلا يصح لأن النية صحبت معظم العبادة ، ومعظم الشيء يجوز أن يقوم مقامه كله بدليل أنه لو أدرك معظم الركعة يكون مدركاً لها بخلاف ما لو أدرك دون معظمها . وأما القياس على الليل فلا يصح لقيام الدليل دون النهار فافترقا - والله أعلم - .

★ ★ ★

## فرع - تعيين النية :

**معناها :** يراد بتعيين النية تحديد نوع الصيام ، بأن يبين بأنه يصوم عن رمضان أو عن قضاء أو نذرة أو كفارة . وذلك كأن ينوي ويعتقد أنه صائم غداً عن رمضان أو عن قضاء أو نذر أو تطوع .

### حكمها : اختلف الفقهاء في اشتراط تعيين النية :

فذهب المالكية والشافعية والحنابلة الى أن تعيين النية شرط لا بد منه لصحة صوم الفرض كصيام رمضان ، وما اليه من الصوم الواجب كالقضاء والنذر والكفارة . أما صوم التطوع فيصح بنية مطلقة (٦٣) .

وقال الحنفية : لا يشترط تعيين النية لصوم رمضان والنذر والنفل الذي يؤدي خارج رمضان ، ويكفيه مطلق النية . وإذا نوى غير الفرض في رمضان انقلبت النية اليه ، الا اذا كان مسافراً في رمضان وأخذ بالرخصة فأفطر ثم نوى صيام غير رمضان فانه يقع ما نوى (٦٤) .

### دليل الحنفية :

استدل الحنفية لقولهم بالآتي :

١ - قوله سبحانه وتعالى : « فمن شهد منكم الشهر فليصمه » ومن لم يعين النية فقد شهد الشهر وصامه فيخرج عن العهدة وتبرأ ذمته من الواجب . \*

(٦٣) بداية المجتهد ١/٢٤٨ ، حاشية الشرقاوي ١/٤٢٢ ، المغني ٣/٩٤ .

(٦٤) بدائع الصنائع ٢/٩٣ ، الاختيار ١/١٢٧ .

٢ - ما روي عن علي وعائشة وغيرهم من الصحابة رضي الله تعالى عنهم أنهم كانوا يصومون يوم الشك ويقولون : « لئن نَصوم يوماً من شعبان أحب إلينا أن نفطر يوماً من رمضان » . ومعلوم أن صومهم كان بنية النفل ، لأنه لا يجوز بنية الفرض لعدم العلم بدخول رمضان ، فلولا وقوع صيامهم عن رمضان لو ظهر ذلك اليوم من رمضان لما كان لاحترازهما فائدة ، فدل على عدم اشتراط تعيين النية .

٣ - لأن النية لها غرض شرعي يتمثل في جعل الامساك في رمضان لله تعالى وبقصد التعبد لا لأمر دنيوي من علاج أو انشغال بعمل ، أو للتمييز بين نوع ونوع من الصيام ككونه عن فرض أو نفل أو واجب . وتعيين النية لا وجه له في تحقيق الغرض الأول اذ أن مطلق النية يكفي لجعل الصيام لله تعالى . ولا وجه له في تحقيق الغرض الثاني لأن رمضان لا يقع فيه الصيام الا عن الفرض ، فلا حاجة للتمييز بتعيين النية ، اذ الزمان متعين لصوم الفرض ، فلا يقع فيه غيره . وأصل النية يكفي لنفي المزاحمة ، فصح الصيام دون تعيين النية .

٤ - لأن صوم رمضان فرض مستحق في زمن بعينه ، فلا يجب تعيين النية له كطواف الزيارة .

أما الجمهور فقد احتجوا لمذهبهم بالآتي :

١ - قوله صلى الله عليه وسلم : « إنما الأعمال بالنيات ، وإنما لكل امرئ ما نوى » . والمراد به أن ينوي أنه من رمضان ، وهذا دليل على اشتراط التعيين للنية .

٣ - لأن الصيام قرينة مضافة الى وقتها ، فوجب تعيين الوقت في نيتها كصلاة الظهر والعصر .

★ ★ ★

## ترجيح :

بعد النظر في أدلة الفقهاء يبدو لي أن ما ذهب اليه الحنفية من عدم اشتراط تعيين النية هو الأولى بالأخذ به ، وأما الحديث الذي استدل به الجمهور فليس فيه غير اشتراط أصل النية دون تعيينها • وأما قياس رمضان على القضاء والكفارات فلا يصح للفارق وهو أن هذه لا يشترط لها وقت معين بخلاف رمضان فإنه متعين لصيام رمضان فحسب فلم يحتج الى تعيين النية • كما لا يصح القياس على الصلاة وذلك لتعددتها في اليوم واللييلة ، ولكون وقتها موسعاً يحتمل الفريضة وغيرها ، وليس كذلك الصيام – والله تعالى أعلم – •

★ ★ ★

## فرع - نية الفرضية :

أما عن اشتراط تعيين الفرضية في الصيام بأن يقول : نويت صيام غدٍ من فرض رمضان •

فقد ذهب جمهور الفقهاء الى وجوب نية الفرض ، وذهب الحنفية وبعض الشافعية والحنابلة الى عدم اشتراط ذكر الفرضية (٦٥) •

## دليل الجمهور :

١ - أنه صوم مفروض فلا يتأدى الا بنية الفرض كصوم القضاء والكفارات •

٢ - أن الفرضية صفة زائدة على أصل الصوم ، يتعلق بها زيادة ثواب ، فلا بد من زيادتها على أصل النية •

٣ - أن صوم رمضان ربما كان نفلاً في حق الصبي ، فافتقر الى نية الفرض ليتميز عن صوم الصبي •

أما القائلون بعدم الوجوب فدليلهم :

١ - أن رمضان في حق البالغ لا يقع الا فرضاً ، فلم يجب له تعيين الفرض •

٢ - لأن مطلق التعيين يجزىء عن ذلك •

---

(٦٥) المجموع ٣٢٨/٦ ، كشف القناع ٣١٥/٢ ، المهذب ١٨١/١ •

والراجع ما ذهب اليه الجمهور من عدم اشتراط الفرضية .  
وأما القياس على القضاء والكفارة فلا يصح لأن وقتها خارج رمضان  
وهو متنوع فاحتاج الى ذكرها ، ومعلوم بالضرورة أنها واجبة . والفرضية  
ليست صفة زائدة على الصوم ، لأن الصوم صفة ، والصفة لا تحتمل  
صفة زائدة عليها هي في الواقع قائمة فيها ، اذ الصوم فرض بالضرورة  
وأما زيادة الثواب في رمضان فلفضية الوقت ، لا لزيادة صفة العمل .  
وأما صوم الصبي فليس له في الموضوع مدخل لأنه لا يقع الا نفلاً ،  
والمراد بالفرضية صوم البالغين - والله أعلم - .

★ ★ ★

## فرع - احكام عامة تتعلق بالنية :

### اولاً - جزم النية :

يشترط لصحة الصيام أن تكون النية جازمة غير مترددة ، فلو نوى  
ليلة الثلاثين من شعبان أنه ان كان غداً من رمضان ، فأنا صائم عنه ،  
وإن لم يكن من رمضان ، فأنا صائم عن واجب غيره من نذر أو كفارة  
فلا يصح صيامه عن أحدهما لعدم جزم النية بأحدهما ، وكذا لو قال :  
إن لم يكن من رمضان فأنا صائم عن تطوع (٦٦) .

★ ★ ★

### ثانياً - قطع نية الصيام :

الراجع عند الشافعية والحنابلة أن من نوى الخروج من الصيام  
بعد أن دخل فيه يبطل صومه ولو لم يخرج بالفعل (٦٧) .

والمعتمد عند الحنفية والمالكية أنه لا يبطل ، سواء قطعها قبل  
الزوال أو بعده (٦٨) .

### دليل الشافعية والحنابلة :

أن النية شرط في جميع النهار ، واذا قطعها بنية الافطار فقد بقي  
الجزء الباقي بغير نية فبطل صومه ، واذا بطل صيام البعض بطل  
الكل ، لأن الصوم لا يتجزأ ، ولا ينفرد بعرضه عن بعض . فكأنه لم يأت  
بالنية ابتداءً ، وحينئذ يبطل الصوم ببطلان شرطه .

(٦٦) المهذب ١/١٨١ ، المجموع ٦/٣٢٩ ، كشاف القناع ٢/٣١٥ .

(٦٧) المهذب ١/١٨١ ، الفروع ٢/٤٤ .

(٦٨) بدائع الصنائع ٢/٩٩٤ ، بداية المجتهد ١/٢٤٥ .



أما دليل الحنفية والمالكية :

١ - أن مجرد نية فعل الشيء أو تركه لا عبرة بها في أحكام الشرع ما لم يتصل به الفعل ، وذلك لقوله صلى الله عليه وسلم : « ان الله تعالى تجاوز لأمتي عما حدثت به أنفسها ما لم تتكلم أو تعمل به » (٦٩) .

٢ - أن الصوم عبادة تتعلق الكفارة بجنسها فلم تبطل بنية الخروج كالحج .

٣ - نظراً لقوة الاستمرار .

والراجع ما ذهب اليه الحنفية والمالكية لأن الذي ينوي الإفطار ولا يفطر لا ينتقض صيامه لأن نية الصيام إتصل بها الفعل وهو الإمساك ، فلا تبطل بنية لم يتصل بها الفعل ، ومن جهة أخرى فإن النية هي شرط انعقاد الصوم لا شرط بقاءه منعقدًا ، بدليل أن الصوم يبقى مع النوم والنسيان والغفلة - والله أعلم - .

### ثالثاً - النية في حال جهل الواجب من حيث نوعه وزمنه :

قد يكون في ذمة المسلم صوم واجب من نذر أو قضاء فيجهل نوع ذلك الواجب ، كما لو كان عليه صوم واجب ولكنه لم يدر هل هو من قضاء رمضان أم من نذر أم كفارة فإنه يجزيه أن ينوي صوماً واجباً ، كمن نسي صلاة من خمس ولا يعرفها بالتحديد ، فإنه يصلي الخمس ويجزيه ذلك عما عليه ، ويعذر بعدم جزم النية .

★ ★ ★

وكما قد يقع الجهل في نوع الواجب قد يقع في وقته كمن كان عليه قضاء أول يوم من رمضان ، أو قضاء اليوم العاشر من سنة من السنوات فنوى اليوم الثاني بدل الأول في الحالة الأولى ، أو قضاء اليوم العاشر من سنة أخرى في الحالة الثانية ، فالمعتمد أنه لا يجزئه كما لو كان عليه كفارة قتل ، فاعتق بنية كفارة ظهار . أما لو أطلق النية فقال : نويت قضاء اليوم الذي علي من شهر رمضان أو من سنة كذا فإنه يجزئه .

★ ★ ★

---

(٦٩) رواه الشيخان وأصحاب السنن الأربعة عن أبي هريرة ، ورمز له السيوطي بإشارة الصحيح الجامع الصغير ٦٨/١ .

### المطاب الثالث - الإمساك عن المفطرات :

الامتناع عن المفطرات ركن أساسي في الصيام ونستطيع تقسيمها الى أربعة أنواع :

- ١ - الطعام والشراب وما يتصل بها ( شهوة البطن ) .
- ٢ - المعاشرة الزوجية ( شهوة الفرج ) وما يتصل بها .
- ٣ - القبيح .
- ٤ - الردة .

★ ★ ★

### أولاً - الأكل والشرب :

#### فرع - الطعام والشراب المعتادين :

ذهب عامة الفقهاء الى أنه يمتنع على الصائم أن يأكل ويشرب ما يعتاد الناس تناوله إما على وجه الاقتيات - الغذاء الأساسي - أو الفاكهة ، أو الأدم - كالزيت والملح - أو الدواء . . . وأن كل من أكل أو شرب شيئاً من ذلك عامداً ، مختاراً ، عالماً بتحريمه ، ذاكراً للصوم فإنه يفطر ويبطل صومه .

والدليل على ذلك :

- ١ - قوله سبحانه وتعالى : « وكلوا واشربوا حتى يتبين لكم الخيط الأبيض من الخيط الأسود من الفجر ثم أتموا الصيام الى الليل » .
- فقد أباح سبحانه وتعالى الأكل والشرب حتى ظهور الفجر الصادق ، ثم أمر بالإمساك عنهما فدل على أنهما محظوران على الصائم بعد الفجر ، وعلى أن الامتناع عنهما ركن الصيام فلا يصح الا بهما .

- ٢ - قوله صلى الله عليه وسلم فيما يرويه عن ربه في الحديث القدسي :  
 « والذي نفسي بيده لخلوف (٧٠) فم الصائم أطيب عند الله من  
 ريح المسك ، يدع طعامه وشرابه وشهوته لأجلي » (٧١) .
- ٣ - انعقاد الاجتماع على افطار الصائم بتناول الطعام والشراب ، لأنه  
 فعل ما ينافي الصوم بغير عذر .

★ ★ ★

### فرع - الإفطار بدخول الجوف مما لا يتغذى به عادة :

أجمع العلماء كذلك على أن الصائم يفطر بأكل ما لا يعتاد تناوله  
 كغذاء كما لو ابتلع درهماً أو تراباً أو حشيشاً أو خشبة .. كما يفطر  
 بتناول ما يغذي عادة .

وخالف في ذلك الحسن بن صالح وبعض المالكية حيث قالوا بعدم  
 الإفطار بأكل هذه الأشياء (٧٢) .

حجة المخالفين : أن ما ورد في الكتاب والسنة هو تحريم الأكل  
 والشرب ، فبقي غير المأكول والمشروب على أصل الإباحة .  
 أما الجمهور فقد استدلوا لقولهم بما يأتي :

- ١ - قول ابن عباس رضي الله عنهما : « إنما الموضوع مما يخرج وليس  
 مما يدخل ، وإنما الفطر مما دخل وليس مما خرج » (٧٣) .

وهو بعمومه لا يفرق بين ما اذا كان الداخل طعاماً أم غيره ،  
 فدل على بطلان الصيام بغير المأكول عادة .

- ٢ - أن الصوم هو الإمساك عن كل ما يدخل الجوف ، ومن أكل تراباً  
 ونحوه لا يكون ممسكاً . ولذا يقال : فلان يأكل الطين ، ويأكل  
 الحجر مع أنه غير مأكول عادة .

- ٣ - أن الصوم يبطل بما يصل الجوف مما ليس بأكل كالسعوط والحقنة  
 الشرجية . فكذاك يبطل بما ليس بمأكول مما يصل الى الجوف .

★ ★ ★

(٧٠) الخلو : بضم الغاء واللام ، تغير رائحة الفم ، وأصلها في النبات ان ينبت الشيء  
 بعد الشيء لأنها رائحة حدثت بعد الرائحة الأولى ، يقال خلف فمه - بفتح الغاء واللام -  
 يغلف - بفتح الياء واللام - خلفه وخلوفاً . النهاية في الغريب والاثر ٣٢٥/٢ .  
 (٧١) متفق عليه - رواه البخاري ومسلم - اللؤلؤ والمرجان ١٩/٢ .  
 (٧٢) المجموع ٣٥٧/٦ ، المغني ١٠٣/٣ ، بداية المجتهد ٢٤٦/١ ، تبين الحقائق ٣٢٥/٢ .  
 (٧٣) رواه البيهقي ٢٦١/٤ .

## ترجيح :

والراجح ما ذهب اليه جمهور الفقهاء من القول بالفطر بغير المأكول ، لأنه يتفق مع الضابط الذي وضعه الفقهاء للإفطار وهو دخول شيء حسي مادي إلى الجوف . وأما التغذية وعدمها فلا عبرة بها في الإفطار لعدم انضباطها . وأما ذكر الأكل والشرب في الكتاب والسنة فقد خرج مخرج الغالب لأنه هو المعتاد - والله أعلم - .

★ ★ ★

## فرع - الإفطار بكل ما دخل تجويف البطن أو الدماغ :

ذهب جمهور الفقهاء إلى أن الصائم يفطر بكل ما أدخله إلى جوفه أو إلى مجوف في جسمه كالدماع والحلق وسائر ما يصل إلى بدنه ، سواء عن طريق الفم أو الأنف أو الأذن أو العين أو الدبر (٧٤) .

والدليل على ذلك :

١ - قوله صلى الله عليه وسلم فيما روته السيدة عائشة رضي الله عنها : « الفطر مما دخل » (٧٥) .

وهو بعمومه لا يفرق بين جهة وأخرى للدخول . ولذا وضع الفقهاء ضابطاً للداخل المفطر بأنه : العين الواصلة من الظاهر إلى الباطن في منفذ مفتوح عن قصد مع ذكر الصوم .

٢ - لوجود معنى الإفطار وهو وصول ما فيه صلاح البدن وقوته إلى الجسم .

★ ★ ★

## فرع - الاستعاط (٧٦) :

إذا استعط الصائم ، أو صب الماء في أذنه فوصل إلى دماغه بطل صومه لقوله صلى الله عليه وسلم فيما يرويه لقيط بن صبرة - بفتح الصاد وكسر الباء أو سكونها - : « إذا استنشقت فأبلغ الوضوء إلا أن تكون صائماً » (٧٧) .

(٧٤) فتح القدير ٣/٣٤١ ، حاشية الباجوري ١/٢٩١ ، الفروع ٢/٤٦ .

(٧٥) رواه البخاري موقوفاً على ابن عباس وعكرمة ٣/٤٢ .

(٧٦) سعطته وأسعطته فاستعط ، والاستعاط والسعوط - بضم السين - اسم الفعل هو جعل الدواء في الأنف وجذبه إلى الداخل . والسعوط - بفتح السين - اسم الشيء الذي يستعط به كالماء والدواء . ١٠٠ / النهاية في غريب الحديث ٢/٣٦٨ .

(٧٧) رواه أبو داود في سننه ١/٥٥٢ ، ورواه الترمذي في سننه ٣/١٤٦ وقال : حسن صحيح .

والحديث يدل على أن الماء اذا وصل الى الدماغ من خلال الأنف  
يبطل الصيام ، والا لما كان للتحذير فائدة .

٢ - لأن الدماغ أحد الجوفين فبطل الصيام بما يصل اليه كالبطن .

وذهب المالكية الى أن السعوط وقطرة الأذن لا تفطر الا اذا  
وصلت الحلق (٧٨) .

وحجتهم : أنه لم يصل الى الحلق منه شيء ، فأشبهه ما لم يصل  
الى الدماغ أو الجوف .

★ ★ ★

ترجيح :

والراجع ما ذهب اليه الجمهور لقوة دليلهم ، ولأن الواقع يشهد بأن  
الأنف منفذ الى الدماغ - والله أعلم - .

★ ★ ★

فرع - الحقنة ( الشرجية ) :

ذهب الأئمة الأربعة الى أن الحقنة تفطر الصائم اذا أعطيت له في  
الشرج ، وسواء في ذلك ما اذا كانت قليلة أم كثيرة ، وصلت الى المعدة  
أم لم تصل (٧٩) .

والدليل على ذلك :

١ - القياس على السعوط ، لأنه اذا بطل الصيام بما يصل الى الدماغ  
بالسعوط ، فلئن يبطل بما يصل الى الجوف بالحقنة أولى .

٢ - ولأن الحقنة وصلت الى الجوف من طريق معتاد ففطرت الصائم  
كما لو دخلت من الفم .

★ ★ ★

---

(٧٨) بركة المالک ٢٤٥/١ .

(٧٩) الهداية ١٢٥/١ ، شرح الدردير ٢٥٨/١ ، المجموع ٣٦١/٦ ، العدة ١٥٣/١ .

## فرع - الجائفة :

ذهب جمهور الفقهاء الى أن من كانت به جائفة - طعنة وصلت الى جوف المعدة أو الدماغ - فإن صومه يبطل (٨٠) .  
والدليل على ذلك :  
أنه اذا وضع الدواء على الجرح التقت رطوبة الدواء مع رطوبة الجرح فيزداد ميلاً الى الأسفل فيصل الى الجوف ، وبالتالي يكون سبباً في التفطير .

★ ★ ★

## فرع - الكحل :

ذهب الحنفية والشافعية الى أن وضع الكحل جائز للصائم ، فلا يكره ، ولا يفطر به ، وجد طعمه في حلقه أم لا (٨١) .  
وقال المالكية والحنابلة : يكره استعمال الكحل للصائم إن لم يصل طعمه الى حلقه ، فإذا وصل الى حلقه فطره (٨٢) .  
دليل الحنفية والشافعية :

١ - ما روي عن عائشة رضي الله عنها أن النبي ﷺ اكتحل وهو صائم (٨٣) وهو دليل على جوازه وعدم كراهته ، فضلاً عن أن يكون سبباً للفطر ، والا لما فعله عليه الصلاة والسلام .

٢ - ما روي عن أنس والحسن البصري وإبراهيم النخعي رضي الله عنهم أنهم لم يروا بالكحل للصائم بأساً (٨٤) .

٣ - أن العين ليست بمنفذ الى الدماغ ، فليس بينهما مسلك . وما يجده المكتحل في حلقه هو أثر الكحل لا عينه ، فيكون المكتحل كمن وضع على رأسه دهنًا .

---

(٨٠) المغني ١٠٥/٣ ، الهداية ١٢٥/١ ، المهذب ١٨١/١ .

(٨١) تبين الحقائق ٣٢٢/٢ ، الاقتناع ٢٠٤/١ .

(٨٢) جواهر الاكليل ١٤٩/١ ، الفروع ٤٦/٢ .

(٨٣) رواه ابن ماجه في سننه وقال : قال في الزوائد اسناده ضعيف ٥٣٦/١ .

(٨٤) صحيح البخاري ٣٩/٣ .

أما المالكية والحنابلة فحجبتهم :

١ - ما روي عن معبد بن هوزة الصحابي أن رسول الله ﷺ أمر بالائتمار المروّح (٨٥) عند النوم وقال : « ليتقه الصائم » (٨٦) .

فلو لم يكن يترتب على استعمال الكحل بطلان الصوم لما أمر عليه الصلاة والسلام الصائم بتجنبه .

٢ - لأن الصائم أوصل الى حلقة ما هو ممنوع من تناوله بفمه فيفطر به ، كما لو أوصله من أنفه .

٣ - أن العين منفذ ، بدليل أن الصائم يجد طعم الكحل في حلقة ، ويتنخمه على صفته كما هو .

★ ★ ★

ترجيح :

بعد النظر في أدلة الفريقين يظهر لي أن الحق فيما ذهب اليه القائلون بعدم جواز الاكتحال للصائم ، وبأنه يفطر اذا وصل الحلق . أما حديث اكتحاله صلى الله عليه وسلم فقال ابن ماجة : وقال في الزوائد: اسناده ضعيف . وقال الترمذي : لم يصح عن رسول الله ﷺ في باب الكحل للصائم شيء . فسقط احتجاج القائلين بالجواز بالأحاديث النبوية لضعفها في باب الكحل . ولو سلم صحة حديث اكتحاله عليه الصلاة والسلام لحملت على اكتحاله بما لا يصل الى الجوف .

وأما قول المخالفين بأن العين ليست بمنفذ فغير مسلم بدليل أن المكتحل يجد طعم الكحل في حلقة ، كما أن الواصل الى الجوف لا يشترط فيه المنفذ بدليل ما لو جرح شخص نفسه أو جرحه غيره جراحة جائفة فدخل الدواء من الجرح أنه يفطر بذلك .

★ ★ ★

---

(٨٥) الاثمد : بكسر الهمزة واليم . والمروّح : بالواو المفتوحة المشددة : أي الكحل المطيب بالمسك ، كأنه جعل له رائحة بعد أن لم تكن - النهاية في غريب الحديث والاثمد ٢/٢٧٥  
(٨٦) رواه أبو داود وقال : قال لي يحيى بن معين هو حديث منكرو ٥٥٤/١ .

## فرع - ما لا يمكن الاحتراز منه :

من المتفق عليه أن الصائم لا يفطر بدخول ما لا سبيل الى منعه من دخوله الى جوفه وذلك كابتلاع ما يجري في الفم من الريق ، وكما لو كان يعبر طريقاً فهت ريح أدخلت الغبار الى فمه أو أنفه ، وإن كان ذاكرًا للصيام (٨٧) .

وذلك لأن اتقاء مثل هذه الأشياء ، والامتناع منها مما يخرج عن الوسع فلا يكلف به الصائم . فأشبهت بللاً يبقى في الفم بعد المضمضة .

والمعتمد أن من جمع ريقه ثم ابتلعه قصدًا لا يفطر بذلك ، لأنه يصل الى جوفه من معدته فكما لو لم يجمعه (٨٨) .

ولو تشاءب الصائم فرفع رأسه الى السماء فوق في حلقه قطرة مطر ، أو ماء ينزل من سطح أفطر بذلك ، لأنه وصل الى جوفه ، وهو مما يمكنه الاحتراز عنه .

## فرع - ما يبقى بين الأسنان :

إذا بقي بين أسنان الصائم طعام بعد افطاره أو سحوره فالأصل أن يزيله وينقي فمه منه . فإن أصبح صائمًا وبين أسنانه بقايا طعام فلفظها وأخرجها من فمه في الصباح ، أو كانت يسيرة لا يشعر بها ، وجرى بها الريق من غير قصد فلا يفطر بها باتفاق لأنها مما يشق الاحتراز عنه .

أما اذا كان ما بقي بين الأسنان كثيرًا وابتلعه عامدًا فقد ذهب المالكية والشافعية والحنابلة وأبو يوسف وزفر من الحنفية الى أنه يفطر بذلك (٨٩) .

---

(٨٧) المغني ١٠٦/٣ ، تبين الحقائق ٣٢٤/٢ ، حاشية الخروشي ٢٥٨/٢ ، بدائع الصنائع ١٠٠٨/٢ .

(٨٨) المجموع ٣٥٩/٦ ، المغني ١٠٦/٣ .

(٨٩) مغني المحتاج ٤٣٠/١ ، كشف القناع ٣٢١/٢ .



وقال أبو حنيفة : لا يفطر به وان ابتلعه متعمداً ، وعن أبي يوسف انه ان كان مقدار الحمصة أو أكثر يفسد صومه والا فلا (٩٠) .

دليل أبي حنيفة : أنه أكل ما لا يؤكل عادة ، إذ لا يقصد به الغذاء ولا الدواء ، ولأنه يشق عليه التحرز منه فأشبهه ما جرى به الريق .

أما أبو يوسف فدليله : أن البقايا ان فاقت حجم الحمصة كان بقدره الاحتراز منها بلفظها بخلاف ما اذا كانت دون ذلك ، فيفطر في الأولى لأنه ابتلعها مختاراً ذاكراً للصوم بخلاف الثانية .

أما الجمهور فاحتجوا لقولهم : بأنه ابتلع طعاماً يمكنه لفظه باختياره ذاكراً لصومه فيفطر به كما لو ابتدأ الأكل والخلاف يجري بين الجمهور وبين أبي حنيفة فيما اذا ابتلع الصائم شيئاً يسيراً كحبة السمس وما شاكلها .

والمعتمد ما قاله الجمهور لأنه أدخل الى جوفه مادة ذات جرم يمكنه التخلص منها بدون مشقة عامداً عالماً بالصوم - والله أعلم - .

★ ★ ★

### فرع - البلغم (٩١) والنخامة (٩٢) :

ذهب الشافعية (٩٣) وأحمد في رواية (٩٤) الى أن النخامة اذا نزلت من الدماغ الى الفم فانصرفت الى الحلقوم ولم يقدر على مجئها ونزلت الى الجوف فإن الصائم لا يفطر بها ، أما اذا دخلت ظاهر الفم فابتلعها فانه يفطر بذلك .

---

(٩٠) بدائع الصنائع ١٠٠٨/٢ .  
(٩١) البلغم : ما يخرج من المعدة ، وهو ناتج عن علة البلغم يسمى به . وهو اللعاب المختلط بالخط الخارج من المسالك التنفسية - المعجم الوسيط ٦٩/١ .  
(٩٢) النخامة : والنخاعة : البصاق الشخين المنعقد ، يخرج من الرأس/ النظم المستعذب في شرح غريب المهذب ١٨٩/١ .  
(٩٣) فتح الوهاب ١٢٠/١ .  
(٩٤) المغني ١٠٧/٣ .

ووجه هذا القول : أن النخامة تنزل من الرأس والريق الى الفم ،  
ولأنه أمكنه الاحتراز عنها فكانت كالدم اذا نزل في الفم فابتلعه ،  
ولأن النخامة مادة غريبة عن مكونات المادة التي في الفم بصورة طبيعية  
فكانت كالقيء .

أما البلغم فان أخرجه من بطنه ولفظه فلا يفطر بذلك ، لأنه قد  
تدعو الحاجة الى اخراجه ولم يدخل الجوف . أما اذا ابتلعها فإنه يفطر  
لما قلناه في النخامة .

وقال أبو حنيفة : لا يفطر بشيء من ذلك ، لأنها أشياء معتادة في  
الفم ، وغير آتية اليه من الخارج فكانت كالريق (٩٥) .

★ ★ ★

### فرع - ابتلاع الريق :

إذا ابتلع الصائم ريقه المعتاد لم يفطر بذلك قولاً واحداً ، لأنه  
يعسر عليه الاحتراز منه . وهذا الحكم مقيد بشروط منها : أن يكون  
ريقاً محضاً غير مختلط بغيره مما يغير لونه كالدم . وأن يبتلعه من  
مكانه ، أما لو خرج من فمه ثم أعاده اليه بلسانه أفطر . وأن يجري  
ابتلاعه بصورة اعتيادية ، أما اذا جمعه قصداً وابتلعه ، فالراجح أنه  
لا يفطر ، لأنه وصل الى جوفه من مصدره فكما لو ابتلع ريقه المعتاد .

ويبطل الصيام بابتلاع الصائم ريق غيره ، كما لو قبّل أهله  
ومصّ لسانها ، الا اذا لفظه ولم يبتلعه .

★ ★ ★

---

(٩٥) حاشية الطحطاوي/٥٤٥ .

## فرع - المضمضة والاستنشاق :

من المجمع عليه ، أن المضمضة بحد ذاتها لا تحرم على الصائم ، كما أنها ليست سبباً في تفتيره ، سواء كانت لأجل الوضوء ، أو إزالة جفاف الفم أو غيره .

والدليل على ذلك :

ما روي جابر عن النبي ﷺ أن عمر رضي الله عنه سأله عن القبلة للصائم ، فقال صلى الله عليه وسلم : « رأيت لو تميمضت من إناء وأنت صائم ؟ » قلت : لا بأس به . قال : « فمه » ( ٩٦ ، ٩٧ ) .

فقد شبه عليه الصلاة والسلام المضمضة للصائم بالقبلة وقاسها عليها . ومن المعلوم أن القبلة إذا لم تفض إلى الانزال فإنها لا تفتطّر الصائم ، فكذلك المضمضة إذا لم ينزل من الماء شيء إلى الجوف .

أما إذا تميمض أو استنشق في الطهارة فسبق الماء إلى حلقه دون قصد أو مبالغة فللقهاء في الإفطار بهما أقوال :

ذهب الشافعية والحنابلة إلى أنه لا يفطر ، لأن الماء وصل إلى جوفه بغير اختياره ، فكان كدخول غبار الطريق إلى الجوف . أما إذا بالغ سواء من حيث العدد بأن زاد على عدد المرات المسنونة وهي الثلاث ، أو في مقدار الماء بأن ملأ كفه بما يضيق عنه فمه فإنه يفطر بذلك ( ٩٨ ) .

---

(٩٦) فمه : أصلها : ما الاستفهامية ، وسكنت الألف للوقف ، والمراد فما الفسوق بينهما . الفائق في غريب الحديث ٣/٣٩٥ .

(٩٧) رواه أحمد وأبو داود ٥٥٦/١ ونسب إلى عيسى بن حماد قوله : لا بأس به ، وقال محققه : أسنده صحيح ٣/٢٤٥ .

(٩٨) المغني ٣/١٠٨ ، المهذب ١/١٨٣ ، التبيين ٤٦/٤٦ .

وقال الحنفية والمالكية : يفطر بالغ أو لم يبالغ اذا دخل الماء الى جوفه (٩٩) •

دليل الشافعية والحنابلة :

١ - قول رسول الله ﷺ للقيط بن صبرة : « إذا استنشقت فأبلغ الوضوء الا أن تكون صائماً » • فقد نهى عن المبالغة في حالة الصيام ، فدل على أن من بالغ كان متعدياً بذلك فيفطر •

٢ - لأن المفطر وصل الى الجوف بطريق منهي عنه وهو المبالغة فكان كالتمد والمباشرة •

أما الحنفية والمالكية فدليلهم :

١ - قوله صلى الله عليه وسلم لمن قبل وهو صائم : «أرأيت لو تلمضت؟» فقد شبه القبلة بالمضمضة ، ومن قبل فانزل بطل صومه •

٢ - أن الماء لا يصل الى الحلق في المضمضة والاستنشاق عادة الا عند المبالغة فيهما ، والمبالغة مكروهة في حق الصائم بدليل حديث لقيط المتقدم ، فكان متعدياً بها فلا يعذر •

★ ★ ★

ترجيح :

والراجح ما ذهب اليه الحنفية والمالكية ، لاتفاقه مع الضابط الذي وضعه العلماء للتفطير وهو دخول المفطر الجوف ، بدليل بطلان صيام من أكل جاهلاً أو مكرهاً رغم عدم التقصير منهما ، ولأن المبالغة وعدمها مما تختلف فيه الأنظار ، فلا يسهل بالتالي ضبطها وتقديرها •

★ ★ ★

---

(٩٩) بدائع الصنائع ١٠٠٩/٢ ، حاشية الدسوقي ٥٢٥/١ •

## فرع - العلك :

قال جمهور الفقهاء إذا كان العلك مما لا يقبل المضغ ، بحيث يتفتت ويصل شيء منه الى الجوف فإنه يفطر الصائم ، وذلك لدخول مادة حسية الى الجوف . أما إذا كان مما يمضغ ولا ينزل منه شيء الى الجوف فإنه لا يفطر الصائم ، الا أنه يكره له ، لأنه يؤدي الى جفاف الفم والشعور بالعطش مما يضعف قدرة الصائم على التحمل ، كما أنه يضع نفسه في موضع الريبة والاثام ، إذا ربما رآه شخص يلوك العلك في فمه فظنه يمضغ طعاماً ، وقد دعا الاسلام المسلم الى تجنب مواطن الريب ، والحذر من الوقوف مواقف الاتهام (١٠٠) .

وإن وجد الصائم طعم العلك أو رائحته في فمه ، فالأرجح أنه يفطر بذلك ، لأن الطعم يصل بجاورة الريق .

ويجنب التنبيه على أن العلك الصناعي الموجود في زماننا والمختلط أو المغطى بطبقة سكرية يفطر الصائم ، لأنه لا يتأتى له مضغ العلك الا بعد ابتلاع تلك الطبقة أو المادة وهي ذات وجود مادي فتفطره لدخول المفطر الى الجوف . ولكن لو مضغ العلك ليلاً وخلا من هذه المادة ، ثم وضعه في فمه نهاراً فإنه لا يفطر بذلك ، وان كانت الكراهة قائمة في حقه لما أسلفنا .

★ ★ ★

## فرع - ذوق الطعام :

ذهب جمهور الفقهاء الى القول بكراهة ذوق الطعام للصائم بغير عذر ، لأنه يعرض صومه للإفطار ، ولكنه إن فعل ذلك لم يفطر ، لما روي عن ابن عباس رضي الله عنهما قوله : « لا بأس أن يتطاعم الصائم بالشيء » (١٠١) .

وان كان تذوق الطعام لضرورة أو عذر كالزوجة يكون زوجها سبباً الخلق ، فاذا لم تحسن صنع الطعام ثارت جفيفته وآذاها ، أو اذا احتاجت لمضغ الطعام لطفلها وهو ممن لا يستغني عن ذلك ، أو كمن يذوق حاجة يريد شراءها كاللبن أو العسل وغيرها مما يقصد طعمه بالشراء ، فلا كراهة في ذلك لأنه موضع ضرورة (١٠٢) .

(١٠٠) المجموع ٤٠٧/٦ ، المغني ١٠٩/٣ ، تبين الحقائق ٣٣١/٢ .

(١٠١) رواه البيهقي ٣٦١/٤ . وقال المراد بالشيء : المرقعة ونحوها .

(١٠٢) الأراجع السابقة .

وما قلناه من جواز ذوق الطعام لعذر أو لحاجة مقيد بشرط لفظ  
المذوق بعد وضعه في الفم ، أما إذا ابتلعه فانه يفطر بذلك باتفاق .

★ ★ ★

### فرع - الحجامة (١٠٣) :

ذهب الحنفية والمالكية والشافعية وجماهير العلماء من الصحابة  
والتابعين الى أن الحجامة لا تفطر الصائم . وقال الشافعية والمالكية إن  
تركها أفضل . وقال الحنفية بعدم كراهتها (١٠٤) .

وقال الحنابلة ونفر من العلماء كاسحاق بن راهوية وابن المنذر  
وابن خزيمة وغيرهم : ان الحجامة تفطر الحاجم والمحجوم ، ويلزمهما بها  
القضاء والكفارة (١٠٥) .

دليل الحنابلة ومن أخذ بمثل قولهم :

١ - ما روي عن رافع بن خديج قال : قال رسول الله ﷺ : « أفطر  
الحاجم والمحجوم » (١٠٦) . والحديث نص صريح في تقرير الحكم  
الذي ذهبوا اليه .

قالوا : وقد روى عن ثوبان وأبي موسى الأشعري رضي الله عنهم  
مثله بأسانيد صحيحة .

كما روي أبو داود والنسائي وابن ماجه بأسانيد صحيحة عن  
شداد بن أوس أنه قال : كنا مع رسول الله ﷺ في زمان الفتح فرأى  
رجلاً يحتجم لثمان عشرة ليلة خلت من شهر رمضان فقال وقد  
أخذ بيدي : « أفطر الحاجم والمحجوم » .

٢ - ما روي عن نافع قال : احتجم ابن عمر رضي الله عنهما وهو صائم  
ثم تركه ، فكان إذا صام لم يحتجم حتى يفطر (١٠٧) .

فترك ابن عمر له ومداومته على ذلك فيما بعد ، لا يكون  
الا بناءً على دليل أو قول سمعه من رسول الله ﷺ .

---

(١٠٣) الحجامة : هي اخراج الدم من الجسم بواسطة قارورة مفرغة من الهواء توضع  
على الجلد فتحدث تهيجاً ويجذب الدم بقوة .

(١٠٤) حاشية الطحطاوي/٥٤٣ ، بداية الاجتهاد ٢٤٧/١ ، الوجيز ١٠١/١ .

(١٠٥) العدة/١٥٣ ، نيل الاوطار ٢٢٥/٤ ، سبل السلام ١٥٩/٢ .

(١٠٦) رواه الترمذي وقال : حسن صحيح ١٣٥/٣ .

(١٠٧) رواه مالك في الموطأ / ٢٠٢ .

أما الجمهور فقد استدلوا لقولهم بعدم الإفطار بالحجامة بما يأتي :

١ - ما روي عن ابن عباس رضي الله عنهما أن النبي ﷺ احتجم وهو محرم ، واحتجم وهو صائم (١٠٨) . ففعله عليه الصلاة والسلام دليل على جوازه ، وعلى أنه لا أثر له في إبطال الصيام .

٢ - ما روي عن ثابت البناني أنه قال لأنس بن مالك رضي الله عنهما : أكنتم تكرهون الحجامة للصائم على عهد رسول الله ﷺ ؟ فقال : « لا ، الا من أجل الضعف » (١٠٩) .

وهذا دليل على عدم استحبابها للصائم تمكيناً له من استبقاء أسباب قوته على الصيام ، وأنه لا يتعلق بها الافطار .

٣ - ما روي عن أنس رضي الله عنهما أنه قال : « أول ما كرهت الحجامة للصائم أن جعفر بن أبي طالب رضي الله عنه احتجم وهو صائم فمر به النبي ﷺ فقال : أفطر هذان ، ثم رخص النبي ﷺ بعد ذلك في الحجامة للصائم » (١١٠) .

وهذا يؤكد ما جاء في الأحاديث السابقة من أن النهي عن الحجامة خاص بمن تضعفه عن الصيام ، وان كانت لا تقضي الى التفطير .

٤ - أن الحجامة اخراج دم من البدن فلا يفطر الصائم كالقصد والجرح الذي يخرج منه الدم .

### ترجيح :

بعد دراسة أدلة الفريقين يبدو لي أن الصواب ما قال به الجمهور من أن الحجامة لا تفطر الصائم . أما الأحاديث التي احتج بها القائلون بأن الحجامة تبطل الصيام فأجيب عنها بأجوبة منها :

١ - النسخ : فحديث شدداد بن أوس في عام الفتح ، وحديث ابن عباس في حجة الوداع ، اذ أن ابن عباس لم يصحب رسول الله ﷺ ، محرماً قبلها ، ويؤكد حديث أنس : ثم رخص بعد ذلك للصائم .

(١٠٨) رواه البخاري في صحيحه ٤٣/٣ .

(١٠٩) رواه البخاري في صحيحه ٤٣/٣ .

(١١٠) رواه الدارقطني وقال : رواه كلهم ثقات ، ولا أعلم له علة ١٨٢/٢ .

٢ - أن حديث ابن عباس أصح رواية ، ويقويه القياس على الفصد .

٣ - أن الحاجم والمحجوم كانا يغتابان ، فعنى بفطرهما ذهاب ثواب صيامهما . فكان فطرهما لأجل معنى آخر غير الحجامة كما يقال : فسق القائم ، وذلك لأمريه قيامه . ويؤيد هذا المعنى ما روى أبو الأشعث الضعائي قال : إنما قال صلى الله عليه وسلم : « أفطر الحاجم والمحجوم » لأنهما كانا يغتابان فضاع ثوابهما ، كما يقال : الكذب يفطر الصائم .

٤ - أنه عني بقوله : أنهما تعرضا وعرضا صومهما للفطر ، وذلك بضعف المحجوم ، ولدخول الدم الى فم الحاجم . ويؤيده قول الشعبي والنخعي ، إنما كرهت الحجامة لأجل الضعف .

٥ - أنه مر بهما قريب المغرب فعنى أنه قرب افطارهما .

ولا بد من هذا التأويل جمعاً بين هذه الأحاديث ، لأن في أحاديث الفريقين ما هو صحيح فلا بد من أن يصار الى الجمع بينهما منعاً للتناقض غير الجائز (١١١) .

### تنبيه :

إن ظاهرة الحجامة وإن كادت تختفي في عصرنا إلا أن هناك ما يقوم مقامها من عمليات اخراج الدم من الجسم ، ولا سيما بالتبرع به لمريض ، كما أن خروج الدم من جرح أو نتيجة خلع ضرس وما اليه تتفق جميعاً في حكم الحجامة ، وأنها لا تؤدي الى بطلان الصيام ، وإن كان الأفضل التحرز عنها لغير حاجة لأنها قد تفضي الى اضعاف الصائم أو تعريض صومه للفساد بدخول الدم الى الفم .

ووجه عدم الإبطال ، أن خروج الدم في أغلظ أحواله لا يعدو أن يكون حدثاً فننتقض بها الطهارة ولا يؤدي الى فساد الصوم كالبول .

★ ★ ★



## فروع - السواك :

من المتفق عليه عند سائر الفقهاء أن مجرد استعمال السواك لا يفطر الصائم . واتفقوا كذلك على أن من استاك بعود رطب فانفصل من رطوبته أو خشبته المتشعبة شيء فابتلعه فانه يفطر ، لدخول عين محسوسة الى الجوف .

وبعد اتفاق الفقهاء على عدم بطلان الصيام بالاستيأك ، اختلفوا في كراهة استعماله للصائم .

فذهب الشافعية والحنابلة الى القول بكراهته للصائم بعد الزوال (١١٢) . وقال أبو حنيفة : بعدم كراهته مطلقاً ، وقال أبو يوسف : بكراهة المبلول منه (١١٣) .

### دليل الشافعية والحنابلة :

- ١ - قوله صلى الله عليه وسلم فيما يرويه عن الله سبحانه وتعالى : « لخلوف فم الصائم أطيب عند الله من ريح المسك » ، فقد شهد سبحانه وتعالى لرائحة فم الصائم التي تنبعث منه مساءً بالطيب لكونها أثر عبادة ، فكره السواك لأنه قطع لتلك الرائحة المستطابة .
- ٢ - ما روي علي رضي الله عنه عن رسول الله ﷺ قال : « اذا صمتم فاستاكوا بالغداة - الصباح - ولا تستاكوا بالعشي - المساء - ، فانه ليس من صائم تيبس شفتاه بالعشي الا كانت له نوراً بين عينيه يوم القيامة » (١١٤) .

- ٣ - لأنه أثر عبادة محمود ، فكرهت ازالته كدم الشهيد .

### دليل أبي حنيفة :

- ١ - ما روت عائشة رضي الله عنها عن رسول الله ﷺ قال : « خير خصال الصائم السواك » (١١٥) . فقد وصف السواك بكونه خيراً للصائم بصورة مطلقة ، ولم يفرق بين ما قبل الزوال وبعده ، ولا بين مبلول وغيره .

(١١٢) التنبيه ١١/ ، المغني ٣/ ١١٠ .

(١١٣) تبين الحقائق ٢/ ٣٢٢ .

(١١٤) رواه الدارقطني . وجاء في كتاب المغني على الدارقطني ان في صحة الحديث نظر ٢/ ٢٠٤ .

(١١٥) رواه ابن ماجه ١/ ٥٣٦ ، ورواه السيوطي ورمز له بإشارة الحسن - الجامع غير ٢/ ١٠ .

٢ - ما روي عن عامر بن ربيعة عن أبيه قال : « رأيت النبي ﷺ ما لا أحصي يتسوك وهو صائم » (١١٦) .

والحديث دليل على فعله بل مواظبته عليه الصلاة والسلام على استعمال السواك أثناء الصيام ، مما يعني أنه جائز ومستحب فضلاً عن أن يكون مكروهاً .

دليل أبي يوسف : أن المبلول فيه ادخال الماء في الفم من غير حاجة فيكره .

★ ★ ★

### ترجيح :

الراجح ما قاله أبو حنيفة . والحديث الذي استدل به الشافعية غرضه تعظيم شأن الصائم ، والتدليل على جليل أمر الصيام . وقيل انهم كانوا يتأذون من الحديث الى الصائم لتغير فمه بالصوم مما يؤدي الى الحرج فمنعهم من ذلك ، ورغبهم في الكلام .

★ ★ ★

### فروع - الإغتسال :

ذهب جمهور الفقهاء الى أنه يجوز للصائم أن يغتسل ، سواء كان واجباً كفلس الحيض والجنابة ، أو مسنوناً كفلس الجمعة والعيدين ، أو مباحاً كالغسل للتبرد . واتفقوا على أنه لا أثر للغسل في إبطال صيام الصائم .

وكما يجوز للصائم أن يغتسل يجوز له كذلك أن يصب الماء على بدنه أو رأسه أو أي عضو من الجسم (١١٧) .

وقد نقل صاحب « نيل الأوطار » عن الحنفية قولهم بكراهة الاغتسال للصائم ، واستدلوا لذلك بما أخرجه عبد الرزاق في « مصنفه » عن علي رضي الله عنه أنه نهى عن دخول الصائم الحمام .

(١١٦) رواه الترمذي . وقال حسن ٩٥/٣ .  
(١١٧) نيل الأوطار ٢٣٥/٤ ، المهذب ١٨٦/١ ، كشف القناع ٣٢١/٢ .

والحق ما ذهب اليه الجمهور ، ودليلهم على ذلك :

١ - ما روي عن عائشة وأم سلمة رضي الله عنهما أنهما قالتا :  
« إن كان رسول الله ﷺ يصبح جنباً من غير احتلام ثم يغتسل  
ثم يصوم » (١١٨) .

والحديث واضح الدلالة على جواز الإغتسال للصائم ، وأنه  
لا أثر له في إبطال صيامه .

٢ - ما روى أبو بكر بن عبد الرحمن بن الحارث بن هشام قال :  
« حدثني من رأى النبي ﷺ في يوم صائف - شديد الحر -  
يصب على رأسه الماء من شدة الحر والعطش وهو صائم » (١١٩) .

والحديث كسابقه يقرر جواز الاغتسال للصائم تبرداً ، كما  
دل الحديث الأول على جواز الاغتسال لأمر واجب وهو رفع الجنبابة .

٣ - لأنه سبحانه وتعالى أباح الجماع الى طلوع الفجر ، فيلزم من ذلك  
جواز أن يصبح جنباً ، وهذا يقتضي بالضرورة أن يغتسل من  
الجنبابة بعد طلوع الفجر .

تنبيه :

سبق أن قلنا أن دخول الماء الى تجويف الدماغ عن طريق الأذن  
أو الأنف يبطل الصيام ، وهذا يستوجب من الصائم إذا أراد أن يغتسل ،  
أو اذا نزل الى ماء ليسبح أن يتخذ الاحتياطات التي تحول دون دخول  
الماء الى أذنيه وذلك بأن يراعي الحذر عند صب الماء على رأسه ، أو بأن  
يضع داخل أذنه قطنة وما إليها احتياطاً للحيلولة دون دخول الماء  
الى دماغه .

★ ★ ★

---

(١١٨) رواه البخاري في صحيحه ٣/٣٨ ، ورواه مسلم في صحيحه ٧/٢٢٣ .  
(١١٩) رواه مالك في الموطأ /١٩٩ ، ورواه أبو داود في سننه ١/٥٥٢ .

## ثانية - العاشرة الزوجية :

من الأمور التي يجب على الصائم أن يمسك عنها بدخول النهار شهوة الفرج وما يتصل بها ، والحديث عن هذا الجانب يتضمن النواحي التالية :

★ ★ ★

### فرع - الجماع :

اتفقت كلمة الفقهاء على أنه يحرم على الصائم الوطء في الفرج ، وعلى أن من جامع يبطل صيامه سواء أنزل أم لم ينزل ، وسواء فعل ذلك في صيام رمضان أو غيره من واجب أو تطوع (١٢٠) .

والدليل على ما تقدم :

١ - قوله سبحانه وتعالى : « فالآن باشروهن وابتغوا ما كتب الله لكم وكلوا واشربوا حتى يتبين لكم الخيط الأبيض من الخيط الأسود من الفجر ثم أتموا الصيام الى الليل » (١٢١) .

فقد أباح سبحانه وتعالى المباشرة للصائم حتى طلوع الفجر الصادق ، فدل على منعه من ذلك بعد هذا الوقت ، وعلى أن صيامه يفسد باتيانها .

٢ - أن المباشرة هي إحدى منافيات الصيام فكانت محظورة على الصائم مبطله لصيامه كالأكل والشرب .

★ ★ ★

### فرع - اللواط والوطء في الدبر :

أجمع العلماء على أن إتيان المرأة في الموضع المكروه ، واللواط بالذكر ، وإتيان البهيمة في قبلها أو دبرها ، والوطء بزنا أو شبهة - كمن وجد امرأة في فراشه فوطئها ظناً منه أنها زوجته - والوطء في نكاح فاسد - كمن عقد على امرأة بغير شهود ثم دخل بها - أن هذه جميعاً كالوطء في القبل من حيث كونها ممنوعة على الصائم مبطله لصيامه (١٢٢) .

(١٢٠) الميزان الكبرى ١٨/٢ ، رعدة الأمة في اختلاف الائمة ١١٨/١ .

(١٢١) الآية ١٨٧ سورة البقرة .

(١٢٢) المجموع ٣٩١/٦ ، كشاف النناع ٣٢٤/٢ ، حاشية اندسوقي ٥٢٣/١ ،

حاشية رد المحتار ٤٠٤/٢ .

ووجه هذا الحكم : أن جميع الصور الآتفة الذكر تتفق في كونها  
وطئاً ، كما أن الكثير منها توجب الحد ، فكانت سواءً في افساد الصيام .

★ ★ ★

### فرع - المباشرة فيما دون الفرج :

إذا باشر الصائم أهله أو أجنبية فيما دون الفرج ، أو لمس بشرة  
امرأة بيده أو غيرها ، أو قبل زوجته أو أجنبية بشهوة فانزل المنى  
بطل صومه ، وإن لم ينزل لم يبطل صومه (١٢٣) .

والدليل على ذلك :

١ - ما روى جابر رضي الله عنه قال : قال عمر بن الخطاب رضي الله  
عنه : قبلت وأنا صائم ، فأثيت النبي ﷺ فقلت : قبلت وأنا  
صائم . فقال : « أرايت لو تضمضت وأنت صائم ؟ » فقد  
شبه القبلة بالضمضة ، ومن المعلوم أنه لو تضمض فدخل الماء  
جوفه أن يفطر ، وإن لم يدخل لم يفطر ، فكانت القبلة مثلها .

٢ - ما روي عن أم سلمة رضي الله عنها : « أن النبي ﷺ كان يقبل  
وهو صائم » (١٢٤) . وروي مثله عن السيدة عائشة رضي الله عنها .

والحديث دليل على أن المباشرة لا تفطر الصائم اذا لم يترتب  
عليها الإنزال ، وذلك لأن تقبيله صلى الله عليه وسلم لأزواجه يخلو عن  
الانزال ، نظراً لكونه أملك الناس لإربه كما أخبرت السيدة عائشة .

★ ★ ★

---

(١٢٣) العناية على الهداية ٣٤١/٢ ، المغني ١٢٠/٣ ، اعانة الطالبين ٢٢١/٢ ،  
نيل الاوطار ٢٣٧/٤ .

(١٢٤) رواه البخاري في صحيحه ٣٩/٣ ، ورواه مسلم في صحيحه بهامش شرح النووي ٢١٧/٧ .

## فرع - النظر الى المرأة :

إذا نظر الصائم الى امرأة فلا يخلو عن أن ينظر مرة أو أن يكرر النظر ، وفي كل من الحالتين إما أن ينزل بالنظر وإما أن لا ينزل .

فاذا نظر مرة ولم ينزل ، فلا يبطل صومه باتفاق لعدم الانزال ، وإن كان يأتهم بنظره بشهوة . وإن نظر مرة فأنزل نتيجة تلذذه بالنظر ، فقد ذهب المالكية الى أنه يفطر (١٢٥) . وقال الحنفية والشافعية والحنابلة : لا يفطر (١٢٦) .

وان كرر النظر الى امرأة فلم ينزل فلا يفسد صومه باتفاق وان كان آثماً عاصياً بتكرار النظر . أما اذا انزل أفطر عند الحنابلة ، وعند المالكية . وقال أبو حنيفة والشافعي : لا يفطر (١٢٧) .

دليل الحنفية والشافعية أنه لا يفطر بالنظر أنزل أم لم ينزل ، كرر أم لم يكرر :

١ - أنه أنزل من غير مباشرة ، فلا يبطل الصوم كما لو نام فاحتلم .

٢ - أن النظر مقصور عليه غير متصل بها ، فلا يبطل صيامه كالإنزال بالتفكير .

٣ - أن التكرار لا أثر له فيما هو مفطر ، فكذلك فيما ليس بمفطر .

أما الحنابلة فدليلهم على أن التكرار يفطر ، وأن عدم التكرار لا يفطر :

١ - ما روي بريدة عن أبيه أن رسول الله ﷺ قال لعلي رضي الله عنه : « لا تتبع النظرة ، فإنما لك الأولى ، وليس لك الأخرى » (١٢٨) .

والحديث صريح في التفريق بين تكرار النظرة وعدمه ، فجعل التكرار محلاً للمؤاخذه دون عدمه فدل على افتراقهما في الحكم .

(١٢٥) حاشية الخروشي ٢٤٤/٢ .

(١٢٦) تبين الحقائق ٣٢٢/٢ ، روضة الطالبين ٣٦١/٢ ، الفروع ٥٠/٣ .

(١٢٧) المراجع السابقة .

(١٢٨) مسند أحمد ٣٥١/٥ ، سنن أبي داود ٤٩٥/١ .

٢ - لأن النظرة الأولى تقع فجأة ، فلا يمكن الاحتراز منها بخلاف النظرات التي بعدها .

٣ - لأنه أنزل بفعل يتلذذ به ، ويمكن منع نفسه منه ، فأفسد صومه كالإنزال باللمس .

أما المالكية فدليلهم على أن الإنزال بالنظر يفطر كرهه أم لا :  
انه أنزل بالنظر فأشبهه ما لو كرهه .

★ ★ ★

ترجيح :

بعد النظر في أدلة المذاهب يظهر لي أن ما قاله الحنابلة من التفريق بين الإنزال بالتكرار وعدم التكرار هو الأولى بالأخذ به . أما قياس الحنفية والشافعية تكرار النظر على الفكر فلا يصح للفارق ، اذ يستطيع الصائم الاحتراز من تكرار النظر وليس كذلك الفكر . وأما قياس المالكية تكرار النظر على النظرة الأولى ففاسد لأن النظرة الأولى يشق الاحتراز منها ولذلك تسومح فيها كما بين الحديث ، فلا يفسد بما تؤدي اليه كالفكرة - والله أعلم - .

★ ★ ★

فرع - التفكير بالقلب :

اتفق الفقهاء على أن من فكر بقلبه من غير نظر ، فتلذذ فأنزل ، أنه لا يفطر ، ولا يلزمه القضاء (١٢٩) .

دليل ذلك :

١ - الحديث المتقدم : « عفي لأمتي ما حدثت به أنفسها ما لم تعمل ، أو تتكلم به » .

٢ - لأنه لم يرد نص أو إجماع على بطلان الصيام بالفكر ، ولا يصح قياسه على اللمس بشهوة وما اليه .

★ ★ ★

---

(١٢٩) المجموع ٣٦٥/٦ ، روضة الطالبين ٣٦١/٢ ، كشاف القناع ٣٢١/٢ .

## تنبيه :

ما قلناه من بطلان الصيام وعدمه بنزول المنى نتيجة المباشرة أو القبلة أو التفكير محله ما اذا كان نزول المنى بشهوة ، أما اذا كان نزول المنى بغير شهوة كالمرض مثلاً فلا شيء فيه باتفاق لأنه خارج بغير شهوة فكان كنزول البول .

★ ★ ★

## فرع - الاستمنا باليد :

الاستمنا باليد حرام وذلك لدخوله في عموم قوله سبحانه وتعالى : « والذين هم لفروجهم حافظون الا على أزواجهم أو ما ملكت أيمانهم » (١٣٠)، وأكثر المفسرين على أنها تتناول الاستمنا باليد كما أثبت الطب أن للإستمنا من المضار على الجسم والنفس والعقل ما يجعل فعله حراماً ، والامتناع منه واجب .

أما من حيث فساد الصوم بالاستمنا : فقد اتفق الفقهاء على أنه إذا لم يترتب عليه انزال فإنه لا يبطل الصيام ، أما اذا أنزل بالاستمنا فجمهور الفقهاء يرون أن صيامه يبطل (١٣١) . وقال بعض الحنفية : لا يفطر بذلك (١٣٢) .

دليل القائلين بعدم الإفطار : أنه بالاستمنا لم يوجد الجماع صورة ولا معنى ، اذ الجماع يعتمد على المباشرة ولم توجد في هذه الحالة . أما الجمهور فدليلهم :

١ - أنه اذا كان الصوم يفسد بالإنزال عن قبلة ، ففساده بالإنزال بالمباشرة أولى .

١ - لأن الإيلاج - ادخال الذكر في الفرج - من غير انزال يفطر ، فالإنزال بنوع شهوة أولى .

٣ - لأن الاستمنا كالمباشرة فيما دون الفرج من الأجنبية من حيث الاثم والتعزير فكذلك في التفطير .

---

(١٣٠) الآيتان ٢٩ - ٣٠ سورة الماعز .  
(١٣١) فتح القدير ٢/٣٣٥ ، الفروع ٢٠/٥٠ ، بلغة السالك ١/٢٤٩ ، مغني المحتاج ١/٤٣٠ .  
(١٣٢) العناية على الهداية ٢/٣٣٠ .



## ترجيح :

والراجع ما ذهب اليه الجمهور من القول ببطلان صيام من استمنى ،  
وذلك قياساً على القبلة بشهوة اذا صاحبها الانزال ، وان لم يوجد فيها  
الجماع صورة أو معنى - والله أعلم - .

★ ★ ★

## فرع - الإحتلام :

أجمع الفقهاء على أن الإحتلام - وهو نزول المنى من الرجل أو  
المرأة نتيجة رؤية صورة المعاشرة في المنام - لا يفطر الصائم اذا وجد  
منه ذلك نهاراً (١٣٣) .

وقد استدلووا لقولهم بما يأتي :

١ - ما روى أبو سعيد الخدري رضي الله عنه عن رسول الله ﷺ قال :  
« ثلاث لا يفطرن الصائم : القيء والحجامة والاحتلام » (١٣٤) .  
وهو نص صريح في المطلوب .

٢ - لأن الصائم لا ارادة ولا عمل له فيه ، بل هو يحدث رغماً عنه ،  
فكان كمن طار غبار أو دخان فدخل في حلقه بغير ارادة منه .

٣ - لأن صورة الجماع أو معناه ممثلة بالإنزال عن شهوة المباشرة  
لم توجد منه فلم يبطل صيامه .

## تنبيه :

من عاشر أهله ليلاً قبل طلوع الفجر ، ثم أنزل بعده لم يفسد  
صومه ، لأنه لم يوجد منه فعل في النهار ، فكان كما لو أكل ليلاً فغلبه  
القيء في النهار .

★ ★ ★

---

(١٣٣) بدائع الصنائع ١٠٠٩/٢ ، شرح الدردير ٢٨٠/١ ، المجموع ٣٦٥/٦ ، كشاف  
القناع ٣٢١/٢ .  
(١٣٤) قال الألباني في ضعيف الجامع الصغير : ضعيف ٦٢/٣ حديث رقم ٢٥٦٦ .

## فرع - القبلة :

الحديث عن القبلة للصائم يتناول جانبين :

الأول : جانب الإثم والحرمة .

الثاني : جانب إفساد الصوم .

**فمن حيث حرمتها :** فقد ذهب الحنفية والشافعية الى القول بكراهتها لمن كانت سبباً في تحريك شهوته ، وعدم كراهتها لمن أمن الانزال والوقاع بسببها (١٣٥) .

وقال المالكية : بكراهتها مطلقاً للصائم ، شاباً كان أم شيخاً ، حركت شهوته أم لا (١٣٦) .

وقال بعض العلماء : بالتفريق بين الشيخ والشاب ، فكرهوها للثاني دون الأول (١٣٧) .

دليل الحنفية والشافعية :

١ - ما روت السيدة عائشة رضي الله عنها قالت : « كان رسول الله ﷺ يقبل ويباشر وهو صائم ، ولكنه كان أملككم لإربه » (١٣٨) - أي أقدركم على السيطرة على حاجة نفسه ورغباتها وكبح جماحها - .

ففي الحديث نلمس التفريق بين تقبيله صلوات الله عليه وسلامه وتقبيل غيره ، حيث لم تر عائشة في تقبيله بأساً ليقينه من عدم إثارة القبلة لشهوته ، فمن كان مثله في هذه الصفة أخذ حكمه وهو إباحة التقبيل بخلاف من أثارت القبلة وحركت شهوته .

٢ - لأن افضاء القبلة الى افساد الصوم مشكوك فيه ، والتحریم لا يثبت بالشك .

---

(١٣٥) حاشية الطحطاوي/٥٦٠ ، المذهب ١/١٨٦ .

(١٣٦) حاشية الدسوقي ١/٥١٨ .

(١٣٧) المغني ٣/١١٢ .

(١٣٨) رواه البخاري في صحيحه ٣/٣٨ ، ومسلم في صحيحه بهامش النووي ٧/٢١٧ .

أما المالكية فحجتهم :

١ - أنه لا يؤمن حدوث الشهوة مع القبلة ، فوجب القول بكراهتها  
صيانة للعبادة عن تعريضها للفساد .

٢ - أن الصوم عبادة تمتنع الوطء ، فكان من تحركت شهوته بالقبلة  
وغيره سواء كالإحرام .

أما من فرقوا بين الشيخ والشاب فمستمسكهم :

١ - ما روي عن أبي هريرة رضي الله عنه أن رجلاً سأل النبي ﷺ عن  
المباشرة للصائم فرخص له ، وأتاه آخر فنهاه . هذا الذي رخص  
له شيخ ، والذي نهاه شاب (١٣٩) .

٢ - ما روى أن ابن عباس رضي الله عنهما سئل عن القبلة للصائم  
فرخص فيها للشيخ وكرهها للشاب (١٤٠) .

والخبران صريحان في التفريق بين الشيخ والشاب في الحكم من  
حيث كراهة القبلة وعدمها .

★ ★ ★

ترجيح :

والراجح ما ذهب اليه المالكية من كراهة القبلة مطلقاً للصائم ،  
وأما ما قاله الحنفية والشافعية من التفريق بين تحريك الشهوة وعدمها  
فليس له ما يضبطه نظراً لتباين الطبائع ، والحديث يحمل صبغة  
الخصوصية . وأما القول بالتفريق بين الشيخ والشاب فغير مقبول سداً  
للذريعة ، لأن الشيخ لا يأمن حدوث الشهوة ، ولأن الصوم عبادة تمتنع  
من المعاشرة فينبغي أن تمتنع من مقدماتها كالحدح - والله تعالى أعلم - .

★ ★ ★

---

(١٣٩) رواه أبو داود في سننه ٥٥٦/١ ، والبيهقي في سننه ٢٣١/٤ .  
(١٤٠) رواه مالك في الموطأ/ ١٩٩ ، والبيهقي في سننه ٢٣٢/٤ .

أما فيما يتعلق بفساد الصيام بالقبلة :

فقد ذهب سائر الفقهاء الى أن الصائم اذا قبل امرأة فتلذذ فأنزل أنه يفطر بذلك (١٤١) .

والدليل على ما ذهبوا اليه :

١ - لأنه متى أنزل مع القبلة فقد وجد معنى الجماع ، وهو الإنزال بالمباشرة .

٢ - لأنه أنزل نتيجة مباشرة ، فكان كما لو أنزل بالجماع دون الفرج .

أما إذا قبل فلم ير منياً ولا مذيّاً فلا يفسد صومه لما روى أبو سعيد الخدري أن رسول الله ﷺ رخص في القبلة للصائم والحجامة (١٤٢) .

فيحمل على من لم تفض القبلة الى تحريك شهوته .

وإن قبل الصائم فأمنى ولم يمن : فقد قال الحنفية والشافعية لا يفطر بذلك (١٤٣) .

وقال المالكية والحنابلة - يفطر (١٤٤) .

دليل الحنفية والشافعية : أنه خارج لا يوجب الغسل فأشبهه البول .

دليل المالكية والحنابلة : أنه خارج تخلله الشهوة ، وخارج بالمباشرة فيفسد الصيام كالمني .

★ ★ ★

ترجيح :

وما قاله المالكية والحنابلة هو الأولى بالأخذ به ، وأما القياس على البول فلا يصح لأن المذي هو أثر لمباشرة بشهوة وهي مما ينبغي أن يقلع عنه الصائم بقلبه وفعله ، وأن ينزه صيامه عنه ، والا فقد الصوم حكمته ومغزاة كوسيلة لتهذيب شهوات النفس ، وكبح جماحها .

★ ★ ★

(١٤١) تبين الحقائق ٣٢٤/٢ ، حاشية الدسوقي ٥٣٨/١ ، المغني ١١٢/٣ ، نهاية

الاجتاج ١٧٣/٩ .

(١٤٢) رواه الدارقطني ووثقه ١٨٢/٢ .

(١٤٣) المجموع ٣٦٥/٦ .

(١٤٤) المغني ١١٢/٣ .

### ثالثاً - القيء :

إذا وجد القيء من الصائم فلا يخلو عن حالتين :

الأولى : أن يخرج كل ما تقيأه من فمه .

الثانية : أن يعود بعض القيء أو كله من فمه الى جوفه .

وفي كلتا الحالتين إما أن يكون قد غلبه القيء ، وإما أن يكون قد استتقاء عامداً .

الحالة الأولى : أن يخرج جميع القيء من فمه ، والقيء قد ذرعه وغلبه .

فالمعتمد عند جمهور الفقهاء أن الصائم لا يفطر بذلك (١٤٥) .

وقال الحنابلة والمالكية في بعض رواياتهم : يفطر بالقيء الكثير الفاحش الذي يملأ الفم ولو خرج منه (١٤٦) .

دليل الحنابلة والمالكية :

أن القيء إذا كان فاحشاً يملأ الفم فلا يؤمن أن يعود بعضه الى المعدة دون شعور من الصيام فيحكم ببطلان صومه احتياطاً للعبادة .

دليل الجمهور :

١ - ما روي عن أبي هريرة رضي الله عنه قال : قال النبي ﷺ : « من ذرعه - غلبه - القيء فليس عليه قضاء ، ومن استقاء فليقض » (١٤٧) .

فقد صرح الحديث بعدم وجوب القضاء على من غلبه القيء ، ولم يفرق بين قليل وكثير .

---

(١٤٥) نيل الأوطار ٢٢٩/٤ ، الاختيار ١٣٢/١ ، بلغة السالك ٢٤٩/١ ، حاشية الباجوري ٢٩١/١ ، الفروع ٤٩/٢ .  
(١٤٦) بداية المجتهد ٢٤٧/١ ، الفروع ٤٩/٢ .  
(١٤٧) رواه أحمد وأبو داود والترمذي والحاكم ، ورمز له السيوطي بشارة الحسن - الجامع الصغير ١٧١/٢ .

٢ - لأن ذرع القيء مما لا يمكن الاحتراز عنه ، بل انه يأتي الفرد على وجه لا يمكنه دفعه فيكون كالناسي ، بل هو أولى بعدم الحكم ببطلان صومه ، لأنه لا صنع له ولا اختيار بخلاف الناسي .

٣ - أن الأصل أن لا يكون القيء سبباً في الإفطار سواءً تعمده الشخص أو وجد منه بالقوة لمخالفته قوله صلى الله عليه وسلم : « الفطر مما دخل » . وإنما عدل عن الأصل لحديث « من استقاء فعليه القضاء » فبقي في حالة الذرع على الأصل .

٤ - أن القيء ينقض الوضوء عند بعض المذاهب ، وكذلك خروج الدم . ومن المجمع عليه أن من فصد جرحاً ، أو من كانت به علة فانفجرت دماً أنه لا يفطر بذلك ، فكذلك خروج القيء من غير استخراج من صاحبه لا ينقض الصوم .

### ترجيح :

والراجح ما ذهب اليه الجمهور من القول بأن من ذرعه القيء لا يفطر بذلك . أما حجة الرواية التي عند المالكية وبعض الحنابلة فلا يعتد بها لأنها مبنية على الوهم أو الشك ، والأحكام الشرعية لا يصلح الشك أساساً تبني عليه .



**الحالة الثانية :** أن يخرج جميع القيء من فمه ، والحال أنه قد تعمد القيء .

ذهب جمهور الفقهاء من الصحابة والتابعين والأئمة المجتهدين الى أن الصائم ان تعمد القيء يفطر بذلك ، وأن عليه القضاء دون الكفارة (١٤٨) . وروي عن ابن عباس وابن مسعود رضي الله عنهم قولهم : أن القيء لا يفطر ولو كان عمداً . وحجتهم في ذلك :

١ - حديث : « ثلاث لا يفطرن الصائم : الحجامة ، والقيء ، والاحتلام » (١٤٩) فقد نفى الحديث أن يكون القيء سبباً للتفطير ، ولم يفرق بين عمد وغيره ، وقليل أو كثير .

---

(١٤٨) المراجع في الفقرة (١٤٥) الصفحة السابقة .  
(١٤٩) رواه الترمذي وقال غير محفوظ ٨٨/٣

٢ - لأن الفطر مما دخل وليس مما خرج ، والقيء خارج فلا يكون سبباً في بطلان الصوم .

أما الجمهور فاستدلوا لمذهبهم بالآتي :

١ - حديث أبي هريرة المتقدم « من ذرعه القيء وهو صائم فليس عليه قضاء ، ومن استقاء فليقض » . فقد فرق الحديث بين العمد وعدمه ، وأوجب على العامد أن يقضي ، فدل على أنه يفطر بذلك .

٢ - أن القيء إذا صعد تردد ، فيرجع بعضه الى الجوف فيصير كطعام ابتلعه فيفطر به .

★ ★ ★

### ترجيح :

والصواب ما ذهب اليه الجمهور من التفريق بين تعمد القيء وغلبته وأن الأول سبب لبطلان الصيام دون الثاني . أما الحديث الذي احتج به ابن عباس وابن مسعود فغير محفوظ كما قال البخاري وأحمد وأبو داود والترمذي . وأما قولهم الفطر مما دخل فانه منتقض بالمنى والحيض .

★ ★ ★

**الحالة الثالثة :** أن يعود بعض القيء أو كله الى جوفه ، والقيء قد

ذرعه :

ففي هذه الحالة لا يخلو القيء في عودته عن احتمالين : أن يكون قد عاد بنفسه ، أو إعادة المتقيء وفي كلتا الحالتين إما أن يكون العائد الى المعدة ملء الفم أو أقل من ذلك .

فان أعاده وكان ملء الفم فسد الصيام باتفاق لوجود الادخال متعمداً .  
وان كان أقل من ملء الفم لم يفسد عند أبي يوسف ، ويفسد في قول محمد .  
دليل محمد : أنه قد وجد الدخول الى الجوف بصنعه وفعله فيفسد .

دليل أبي يوسف : أن الدخول إنما يكون بعد الخروج ، وقليل  
القيء ليس له حكم الخروج فلا يفسد .

وما قاله محمد هو الأولى بالأخذ به ، لأن علة الافطار دخول شيء الى  
الجوف ، ولا عبرة بقليله وكثيره .

وان عاد القيء بنفسه وكان أقل من ملء الفم لم يفسد الصيام  
بلا خلاف . وان كان ملء الفم فقد قيل يفسد الصيام لوجود المفسد وهو  
الدخول الى الجوف . وقيل لا يفسد لأن العود ليس من صنعه بل من  
صنع الله فكما لو ذرعه القيء . وهو المعتمد لعدم القصد والفعل من  
الصائم ، ولأنه مغلوب فيما وقع منه .

★ ★ ★

**الحالة الرابعة :** أن يعود بعض القيء أو كله ، والحال أنه قد  
تعمد القيء :

فإن كان القيء ملء الفم فسد الصوم بلا خلاف لقوله صلى الله  
عليه وسلم : « من استقاء فعليه القضاء » وان كان أقل من ملء الفم  
لم يفسد في قول أبي يوسف ، لأن الأصل أن الصوم لا يفسد الا بدخول  
شيء الى الجوف ، ولم يوجد ههنا فلم يفسد .

وقال محمد : يفسد لحديث « من استقاء عامداً فقد أفطر »  
وهو باطله لم يفرق بين القليل والكثير .

★ ★ ★

وما قاله محمد هو الأولى بالأخذ به ، لأن تعمد القيء سبب للفطر  
بذاته للنص ولم يعلل بدخول شيء الى الجوف أو عدم دخوله .

★ ★ ★



## ملاحظة :

ما قاله الجمهور من التفريق بين غلبة القيء والاستقاة يشكل بما روي عن أبي الدرداء أن النبي ﷺ قاء فافطر . قال فلقيت ثوبان في مسجد دمشق فقال : « صدق ، أنا صبيت له وضوءه » (١٥٠) . وبناء على هذا الحديث ذهب قوم الى أن الصائم اذا قاء فقد أفطر دون تفريق بين من تعمد القيء أو من غلبه القيء . ويدل لهم كذلك حديث فضالة بن عبيد قال : دعا رسول الله ﷺ بشراب فقال له بعضنا : ألم تصبح صائماً يا رسول الله ؟ فقال : « بلى ، ولكنني قئت » (١٥١) .

وقد أجيب عن الحديث الأول بأنه المراد به : أنه قاء فضعف فافطر ، وهو جائز لغة . وكذلك يحمل الحديث الثاني . وليس في الحديثين دليل على أن القيء كان مفطراً ، وإنما فيهما أنه قاء فافطر بعد ذلك ، ويفسره حديث أبي هريرة الذي احتج به الجمهور . وحمل الأحاديث على ما فيه اتفاقها وتصحيحها أولى من حملها على ما فيه تنافيا وتضادها وبحمل الحديثين على ما قلنا يتحقق ذلك فينبغي المصير اليه .

★ ★ ★

## رابعاً - الردة :

أجمع العلماء على أن من ارتدّ عن الاسلام وهو صائم ، أنه يفسد صومه ، ويلزمه القضاء إذا عاد الى الإسلام ، سواء أسلم في ذلك اليوم الذي ارتدّ فيه أو بعد انتهائه (١٥٢) .

ويستوي في ذلك ما اذا كانت الردة باعتقاده ما يكفر ، كاعتقاده بالثالوث والصلب ، أو بشكه فيما يكفر بالشك فيه كالشك في صدق نبوة أي من الأنبياء ، أو في حكم شرعي ثابت بالقرآن ، أو بحقيقة اليوم الآخر ، أو بالتلفظ بكلمة الكفر ، أو بإتيانه ما يكفر من الأفعال كإهانة المصحف ، أو السجود لصنم .

---

(١٥٠) رواه الترمذي ١٤٣/١ ، والدارمي في سننه ١٤/٢ ، والدارقطني ٥٧/١ ، والبيهقي ١٤٤/١ ، وأبو داود ٢٨٣/٢ ، وأحمد في مسنده ١٩٥/٥ .  
(١٥١) رواه أحمد في مسنده ١٨/٦ ، ورواه ابن ماجه ٥٣٥/١ حديث رقم ١٦٧٥ . وقال : قال في الزوائد : في استاده محمد بن اسحاق وهو مدلس . وقد روي بالنعنة ، وأبو مرزوق لا يعرف اسمه ولم يسدح من فضالة . ففي الحديث ضعف وانقطاع .  
(١٥٢) حاشية الباجوري ٢٩٢/١ ، كشف القناع ٣٢٠/٢ ، انغني ١١٨/٣ .

والدليل على أن الردة تبطل الصيام :

- ١ - قوله سبحانه وتعالى : « لئن أشركت ليحبطن عملك » (١٥٣) .  
فالأية نص على أن الكفر والردة سبب في بطلان الأعمال وضياع ثوابها ، والصيام أحد الأعمال الصالحة فتكون الردة مفسدة له ،  
وعندهما يجب القضاء .
- ٢ - أن الصيام عبادة تشترط النية لصحتها ، ولا نية مع الردة وتبطلها  
الردة كالصلاة والحج .

★ ★ ★

#### المطلب الرابع - إفطار الناسي والجاهل والمكره :

- قلنا أن الصيام يبطل بالأكل والشرب والمعاشرة الزوجية وغيرها .  
ومحل ذلك ما اذا كان ذاكرًا لصيامه ، عالمًا بكونها من المحظورات على الصائم ، مختارًا غير مكره .
- أما إن أفطر ناسيًا ، أو جاهلاً بالتحريم ، أو مكرهًا ، فهذا  
ما سنبين حكمه فيما يأتي .

#### فرع - حكم الإفطار مع النسيان :

- إذا أكل الصائم أو شرب أو تقايا أو أتى أهله أو فعل غير ذلك من  
مبطلات الصيام ناسيًا لصيامه ففي إفطاره بذلك آراء :  
قال الحنفية والشافعية : لا يفطر ، ولا يلزمه قضاء ولا كفارة ،  
سواء كان ما أتاه منها قليلًا أم كثيرًا (١٥٤) .
- وقال المالكية : يفسد صوم الناسي بهذه الأمور جميعًا ، ويجب عليه  
القضاء دون الكفارة (١٥٥) .
- وقال الحنابلة : لا يبطل الصيام بالأكل ناسيًا ، ويبطل بالجماع ،  
ويلزمه القضاء والكفارة (١٥٦) .
- وقال عطاء والثوري والأوزاعي والليث : يفسد صومه بالجماع  
ناسيًا دون الأكل (١٥٧) .

---

(١٥٣) الآية ٦٥ سورة الزمر .

(١٥٤) بدائع الصنائع ١٠٠٧/٢ ، فتح الجواد ٢٨٥/١ .

(١٥٥) تفسير القرطبي ٣٢٢/٢ .

(١٥٦) زاد المساد ١٩٨/١ ، المغني ١٦/٣ ، ١٢١ .

(١٥٧) نيل الأوطار ، سبل السلام ١٦٠/٢ .

## ادلة المذاهب :

دليل الحنفية والشافعية :

١ - قوله سبحانه وتعالى : « **ولكن يؤاخذكم بما كسبت قلوبكم** » (١٥٨) .  
فقد بينت الآية أن محل المؤاخذة بالنسبة للأفعال بما أتاه الفاعل  
قصداً عن عمد ، والنسيان ليس كذلك ، فلا يكون من كسب القلوب ،  
ويخرج عن أن يأتى فاعله ، وأن يبطل الفعل به .

٢ - ما روي عن أبي هريرة رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ :  
« من نسي وهو صائم فأكل أو شرب فليتم صومه ، فإنما أطعمه الله  
وسقاه » (١٥٩) .

وفي لفظ الدارقطني : « إذا أكل الصائم ناسياً ، أو شرب ناسياً ،  
فإنما هو رزق ساقه الله اليه ، ولا قضاء عليه » .

فقد حكم صلى الله عليه وسلم بصحة وبقاء صيام من أفطر ناسياً ،  
وعلله بانقطاع نسبة فعله عنه ، بإضافته الى الله سبحانه وتعالى نظراً  
لوقوعه منه من غير قصد .

٣ - ما روي أن مولاة لبعض الصحابة تدعى أم اسحاق كانت عند النبي ﷺ  
فأتى بقطعة من ثريد فأكلت منها ، ثم تذكرت أنها كانت صائمة .  
فقال لها ذو اليمين - أحد الصحابة - الآن بعد ما شبعنت ؟  
فقال لها النبي ﷺ : « أتمى صومك ، فإنما هو رزق ساقه الله  
اليك » (١٦٠) .

وهو كسابقه يدل على صحة صوم من أكل ناسياً .

٤ - لأن النسيان مما يغلب وجوده في الصيام ، فلو لم يجعل عذراً  
لعدم ابطال الصيام لوقع الصائم في المشقة والخرج ، وهذا ما تأباه  
طبيعة الاسلام القائمة على التيسير ورفع الحرج .

٥ - لأن الصيام عبادة فيها أمور مباحة وأخرى محظورة ، فوجب أن  
يختلف حكم السهو والعمد من محظوراتها كما هو الشأن في الصلاة  
والحج .

(١٥٨) الآية ٢٢٥ سورة البقرة .

(١٥٩) رواه أحمد والشيخان وابن ماجة ، ورمز له السيوطي بإشارة الصحيح - الجامع  
الصغير ١٨٢/٢ .

(١٦٠) رواه الامام أحمد في مسنده ٣٦٧/٦ .

وأما المالكية فاستدلوا لقولهم بالآتي :

١ - ما جاء في حديث الرجل الذي جامع زوجته في رمضان فقال له النبي ﷺ :  
« واقض يوماً مكانه » .

ووجه الدلالة : أن النبي عليه الصلاة والسلام لم يسأله عما اذا  
فعل ذلك عن عمدٍ أو عن نسيانٍ ، فدل على أنهما في الحكم سواء .  
٢ - لأنه بالأكل أو الجماع يفوت ركن الصيام ، وهو من باب المأمورات ،  
والقاعدة أن النسيان لا يؤثر في المأمورات .

٣ - لأن الإمساك عن المفطرات ركن الصوم ، فمن أخل به بطل صيامه  
ولزمه القضاء ، كمن نسي ركناً من الصلاة ، فانه تجب عليه الإعادة  
وإن كان ناسياً .

٤ - لأن ما لا يصح الصيام مع شيء من جنسه عمداً ، لا يصح مع سهوه  
كترك النية .

أما الحنابلة ومن وافقهم الى القول بالتفريق بين الأكل والجماع  
فدليلهم :

١ - أن القياس يقتضي الحكم بفساد الصيام في الجماع والأكل نظراً  
لفوات الإمساك وهو ركن الصوم ، غير أن القياس ترك لأجل الحديث،  
والحديث نص على الأكل والشرب فيقتصر عليهما ، ويبقى الجماع  
على الأصل ، لأن ما شرع على خلاف الأصل لا يقبل القياس عليه .

٢ - لأن الصوم عبادة تمتنع من المعاشرة الزوجية ، فكان عمدها وسهوها  
سواء فيه كالحج .

★ ★ ★

## ترجيح :

بعد التأمل في أدلة المذاهب يترجح لدي ما ذهب اليه الحنفية والشافعية من عدم بطلان الصيام بالنسيان وذلك لقوة حديثهم وصراحته في المطلوب ، وقال فيه أبو يوسف وهو من أهل العلم بالحديث : ليس حديثاً شاذاً يجترى على رده • واتباع الحديث الصحيح مقدم على القياس •

وأما القائلون بالتفريق بين الأكل والجماع فلا وجه لقولهم ، لأن الحديث وإن ورد في الأكل والشرب خاصة ، الا أن علته موجودة في الكل ، وهو أن النسيان فعل مضاف الى الله سبحانه وتعالى عن طريق التمهيض بقوله : « فإنما أطعمه الله وسقاه » فقطع إضافته عن العبد لوقوعه منه بغير قصد أو اختيار ، وهذه العلة قائمة في جميع المفطرات ، فلا معنى للتفريق - والله أعلم - •

★ ★ ★

## فرع - الإفطار جهلاً :

إذا أتى الصائم احدى ممنوعات الصيام من أكل أو شرب أو مباشرة جاهلاً كون ذلك مما يحظر على الصيام ، ويبطل صيامه نظر :

فإن كان من وجد منه ذلك قريب عهد بالاسلام ، أو نشأ في بادية بعيدة بحيث يخفى عليه أن ما فعله مفطراً مبطلاً للصيام لم يفطر لأنه كالناسي •

أما إذا كان يعيش بين المسلمين ، بحيث لا يتصور خفاء هذا الحكم عليه فإنه يفطر ، لأنه يعد مقصراً بعدم العلم مع وجود أسبابه ، وتوفر امكانياته ولذلك قال العلماء : لا يعذر بالجهل في الأحكام من نشأ في دار الاسلام (١٦١) •

★ ★ ★

## فروع - حكم الإفطار مع الإكراه :

إذا أكره الصائم على الإفطار ، كما لو أدخل الطعام في حلقه بغير اختياره ، أو أكرهت امرأة على الوطء ، ففي بطلان الصيام بذلك أقوال :

ذهب الحنفية والمالكية والحنابلة في المشهور من مذهبهم الى أن المكروه يفطر (١٦٢) .

وقال الشافعية وأحمد في رواية : لا يبطل صيام المكروه (١٦٣) .

دليل الجمهور :

١ - أن ركن الصيام وهو الإمساك قد فات بوصول المغذي الى الجوف ، وبقضاء الشهوة ، وبمؤثر لا يعم وجوده ، ولا يكثر حدوثه ، ويمكن الامتناع منه بصورة عامة ، ومع وجود ذلك ، لا يبقى الصوم ، كما لو أكل أو شرب بنفسه .

٢ - أن الصيام عبادة تبطل بالجماع ، فكان الإكراه والاختيار فيه سواء كالحج .

٣ - أن المعنى الذي رمى اليه الشارع الحكيم من الصوم ، وهو كونه تعبيراً عن الشكر لله ، وسبيلاً الى تقواه ، وعوناً على كسر الشهوات ، لا يتأتى مع وجود المفطر من دخول طعام الى الجوف ، أو معاشرة ، والاختيار والإكراه في ذلك سواء .

أما الشافعية ومن وافقهم فاستدلوا بما يأتي :

١ - قوله صلى الله عليه وسلم : « من ذرعه القيء فلا قضاء عليه » ، والحديث بعمومه دليل على أن كل ما يحدث للصائم بغير اختياره لا يفطر به .

---

(١٦٢) بدائع الصنائع ١٠٠٨/٢ ، المدونة ٢٠٩/١ ، الفروع ٧٦/٢ .  
(١٦٣) مغني المحتاج ٤٣٠/١ ، العدة ١٥٤/٠ .

٢ - أن المكره أقوى عذراً من الناسي ، إذ الناسي يوجد منه الفعل حقيقة ، ولكنه سبحانه وتعالى نسب الفعل إليه رحمة وتخفيفاً وأسقط عنه القضاء . أما المكره فلم يوجد منه الفعل ، فكان أولى بعدم فساد صومه من الناسي .

٣ - أن المرأة المكرهة لم يوجد منها فعل ، فلا يبطل صومها كما لو صب في حلقها ماء بغير إرادتها .

★ ★ ★

### ترجيح :

والراجح ما ذهب إليه الجمهور من القول ببطلان صيام المكره ، إلا أنه ليس بآثم لانعدام القصد والاختيار ، وأما قياس الشافعية المكره على من ذرعه القيء وعلى الناسي فلا يصح ، لأن الأصل أن يحكم ببطلان صيامهما ، وإنما ترك هذا الحكم نظراً للنص الوارد في كل منهما ، وما ورد استثناءً على خلاف الأصل لا يقبل القياس . والمكره لم يرد في عدم بطلان صيامه نص فيبقى على الأصل - والله أعلم - .

★ ★ ★

## المبحث الرابع

### الآثار المترتبة على الإفطار في رمضان

سبق وأن بينا عند الحديث عن شروط الصيام وأركانه وسببه أن المسلم ربما وجد من الإفطار في رمضان سواءً كان ذلك لعذر أم لغير عذر . ولما كان الإفطار تركاً لواجب ، وإهمالا لفريضة تلزم كل مسلم ، فإنه يترتب على الإخلال بها آثار يمكن حصرها بصورة رئيسية في جانبين : الجانب الأخروي ، والجانب الدنيوي .

أما **الآثار الأخروي** للإفطار في رمضان عمداً وبغير عذر فيتمثل في استحقاق سخط الله وغضبه ، واستيجاب عقوبته وعذابه يوم يوم القيامة ويدل لذلك :

١ - ما روي عن أبي هريرة رضي الله عنه قال : قال النبي ﷺ : « من أفطر يوماً من رمضان من غير رخصة ، ولا عذر ، ولا مرض ، لم يقضه صوم الدهر كله وإن صامه » (١) .

٢ - ما روي عن أبي أمامة الباهلي رضي الله عنه قال : سمعت رسول الله ﷺ يقول : « بينما أنا نائم أتاني رجلان فأخذا بضبعي - كتفي - فاتيا بي جبلاً وعراً فقالا : أصعد . فقلت : « إني لا أطيعه » - لا أستطيع ذلك - فقالا : انا سنسهله لك ، فصعدت حتى إذا كنت سَواءَ الجبل - أي وسطه - إذا بأصوات شديدة ، قلت : « ما هذه الأصوات ؟ » ، قالوا : هذا عواء أهل النار ، ثم انطلق بي فإذا بقوم معلقين بعراقيهم ، مشققة أشداقهم ، تسيل أشداقهم دمًا ، قلت : من هؤلاء ؟ قال : « الذين يفطرون قبل تحلة صومهم » - قبل وقت الإفطار - (٢) .

---

(١) رواه أحمد ، والترمذي والملفظ له ، والنسائي ، وأبو داود وابن ماجه وابن خزيمة والبيهقي - ورمز له السيوطي بإشارة الحسن - الجامع الصغير ١٦٦/٢ . وقال الترمذي : لا نعرفه الا من هذا الوجه ، وقال البخاري ليس لراويه - ابن المطوسي الا هذا الحديث/وقال ابن حبان : لا يصح الاحتجاج بما انفرد به - الترغيب والترهيب ٢٣٤/٢ .  
(٢) رواه ابن خزيمة وابن حبان في صحيحهما - الترغيب والترهيب ٢٣٤/٢ .



٣ - ما روي عن ابن عباس رضي الله عنهما - قال حماد بن زيد : ولا أعلمه الا قد رفعه الى النبي ﷺ قال : « عرى الاسلام ، وقواعد الدين ثلاثة عليهن أسس الاسلام من ترك واحدة منهن فهو بها كافر حلال الدم : شهادة أن لا إله الا الله ، والصلاة المكتوبة ، وصوم رمضان » (٣) .

وقد ورد غير ذلك من الأحاديث التي تبين ما ينتظر المفطر عمداً في رمضان وبغير رخصة من شديد التنكيل ، وسوء الحساب .

كما أن هذا المفطر بغير عذر يفوته ما أعده الله للصائمين من عظيم الأجر ، ورفيع المنزلة . كما أنه يحرم المزايا التي يتمتع بها الصائم من مغفرة ذنوبه ، وقبول دعوته ، والفوز بالشفاعة والتحصن من عذاب النار ، كما أنه يفقد الآثار العديدة جسمية واجتماعية واخلاقية وروحية والتي هي الثمرة العاجلة لصيام الصائمين .

أما الآثار الدنيوية المترتبة على الإفطار فهي :

- ١ - الإمساك بقية النهار .
- ٢ - القضاء .
- ٣ - الفدية .
- ٤ - الكفارة .

★ ★ ★

أولاً - الإمساك بقية النهار :

ويعني أن يمتنع من أفطر في رمضان عن اتیان محظورات الصيام من طعام أو شراب أو معاشرة زوجية ، وذلك مراعاة لحرمة الشهر ، ودفعاً للريبة والتهمة .

والإمساك عن المفطرات قد يكون واجباً باتفاق في بعض الأحوال ، وقد يكون محل خلاف من حيث وجوبه أو استحبابه في حالات أخرى :

(٣) رواه أبو يعلى بإسناد حسن - الترغيب والترهيب ٢/٢٣٤ . ورمز له السيوطي بإشادة الحسن - الجامع الصغير ٥٨/٢ .

أما الحالات التي يجب على المفطر في رمضان أن يمسك فيها بقية النهار باتفاق الفقهاء ، وإن لم يفعل ذلك كان آثماً ، وإن كان لا يحسب له صيام . . فمنها :

★ من أفطر في رمضان عمداً بغير عذر ، سواء كان فطره بطعام أو شراب أو معاشرة أو تعمد القيء ، فإن لم يفعل جمع إلى إثم الإفطار عمداً ، إثم عدم الإمساك ، والاستخفاف بمشاعر الصائمين ، ووزر المجاهرة بالمعصية .

★ من أصبح يوم الشك مفطراً ، ثم تبين أن ذلك اليوم من رمضان .

★ ★ ★

أما الحالات المختلف فيها فقد سبق الحديث عنها عند بيان شروط الصيام وأركانه وذلك كالصبي يبلغ صائماً في نهار رمضان ، وكالمرأة تطهر في نهار رمضان ، وكالمسافر يقيم ، والمريض يبرأ أثناء النهار .

وقد سبق أن قلنا أن الإمساك في حق هؤلاء واجب عند بعض الفقهاء كالحنفية ، مستحب عند بعضهم الآخر كالشافعية (٤) وقد تقدم ذكر دليلهم والراجع من أقوالهم فيرجع إليه .

ومن الجدير بالتنبيه إليه أن الإمساك بقية النهار هو من الأثار الخاصة بصيام رمضان شأنه شأن الكفارة بالجماع . فمن أفطر بعذر أو بغير عذر في صوم واجب من قضاء أو نذر أو صوم تطوع فلا يجب عليه أن يمسك قولاً واحداً (٥) .

★ ★ ★

## ثانياً - قضاء رمضان :

ويتعلق بالحديث عن القضاء جوانب أهمها :

### فرع ( ١ ) حكمه - وجوبه - :

يجب قضاء رمضان على من أفطره أو أفطر بعض أيامه ، سواء كان إفطاره لعذر أو لغير عذر . والدليل على ذلك قوله سبحانه وتعالى : «فمن كان

(٤) انظر : المجموع ٢٧٩/٦ ، فتح القدير ٣٦٣/٢ .

(٥) روضة الطالبين ٣٧١/٢ .

منكم مريضاً أو على سفر فعدة من أيام آخر» فقد أوجبت الآية على من أفطر بعذر المرض أو السفر أن يقضي ما فاته من أيام بسببهما بعد زوال عذره ، ووجوب القضاء على من لا عذر له أولى .

كما شهدت بوجوب القضاء الأحاديث النبوية العديدة التي مر بنا طرف منها كقوله صلى الله عليه وسلم : « من استقاع عامداً فعليه القضاء » وكقول السيدة عائشة : « كنا نحيض على عهد رسول الله ﷺ فنؤمر بقضاء الصيام » .

★ ★ ★

### فرع ( ٢ ) حالات وجوبه :

لقد ذكرت عند الحديث عن سبب الصوم وشروطه وأركانه الحالات التي يجب فيها القضاء ، ولا حاجة لإعادة ذكرها منعاً للتكرار ، ولكن أذكر بعضها على سبيل المثال ولأجل التذكر فحسب : كوجوب القضاء على المريض والمسافر والمغمى عليه والحائض والنفساء والحامل والمرضع إذا أفطرتا وكوجوبه على من ترك النية مطلقاً أو ترك تعيينها أو تبينتها عند القائلين بذلك . وكمن أتى شيئاً من المفطرات من طعام أو شراب أو معاشرة وما يتصل بها أو ردة على التفصيل المتقدم .

★ ★ ★

### فرع ( ٣ ) كيفية القضاء - الفورية التتابع فيه وعدمهما - :

أما من حيث الفورية : فقد اتفقت كلمة الفقهاء وأهل العلم عامة على أن من لزمه قضاء رمضان أو بعضه لا يجب عليه أن يقضي فوراً ، وأن له أن يؤخر القضاء ما لم يدخل رمضان القادم ، والدليل على ذلك : ما روي عن السيدة عائشة رضي الله عنها قالت : كان يكون عليّ الصيام من شهر رمضان فما أقضيه حتى يجيء شعبان (٦) .

والحديث نص صريح على جواز التأخير وعدم الفورية في القضاء .

والفورية وإن لم تكن واجبة ، إلا أن العلماء قالوا باستحبابها ، وبأن الأفضل لمن لزم ذمته صيام أن يسارع إلى القضاء ، إبراءً لذمته من دين الله الذي هو أولى بالقضاء ، ومنعاً لتعريض صيامه الواجب للضياع بالتسويق والإهمال ، وبالنسيان وحوادث الزمان .

(٦) حديث صحيح رواه البخاري ٤٥/٣ ، ورواه مسلم بهامش شرح النووي ٢٢/٨ .

أما بالنسبة للتتابع في قضاء رمضان وعدم تفريقه :

فقد اختلف أهل العلم من السلف في وجوب تتابع قضاء ما أفطره المسلم من رمضان على قولين رئيسيين (٧) .

**الأول :** ذهب فريق الى وجوب القضاء متتابعاً على صورة الأداء ، وقد حكى وجوب التتابع عن علي وابن عمر وعائشة وعروة بن الزبير والحسن البصري والنخعي والشعبي (٨) وداود الظاهري (٩) وهو أحد قولي الشافعي (١٠) .

**الثاني :** وذهب جماهير العلماء الى جواز القضاء متفرقاً . وقد روي ذلك عن ابن عباس وأبي هريرة ومعاذ بن جبل وأبي عبيدة بن الجراح وأنس بن مالك ومجاهد وطاوس وسعيد بن جبير وسعيد بن المسيب وعطاء وغيرهم (١١) . وهو قول أبي حنيفة وأصحابه (١٢) ومالك (١٣) والشافعي في المعتمد عنده (١٤) وأحمد (١٥) .

الا أن القائلين بجواز التفريق سلكوا مسلكين : فمنهم من خير بين التفريق والتتابع وجعلهما سواء ، ولم يفضل أحدهما على الآخر . وهو اتجاه الأكثرية .

ومنهم من قال باستحباب التتابع كالإمام مالك والثوري والحسن بن صالح .

★ ★ ★

- 
- (٧) تفسير القرطبي ٢٨١/٣ ، تفسير الجصاص ٢٥٩/١ ، بداية المجتهد ٢٥٣/١ .  
(٨) نيل الاوطار ٢٦١/٤ ، المغني ١٥٠/٣ .  
(٩) المحلل ٣٩٥/٦ .  
(١٠) المجموع ٤٢٤/٦ .  
(١١) تفسير الجصاص ٢٥٩/١ ، المغني ١٥٠/٣ .  
(١٢) تفسير الجصاص ٢٥٩/١ ، الاختيار ١٣٥/١ .  
(١٣) تفسير ابن العربي ٧٨/١ ، تفسير القرطبي ٢٨٢/٢ .  
(١٤) المجموع ٤٢٤/٦ .  
(١٥) المغني ١٥٠/٢ .

وقد لخص ابن رشد سبب اختلافهم بقوله : وسبب اختلافهم تعارض ظواهر النصوص والقياس ، وذلك أن القياس يقتضي أن يكون القضاء على صفة الأداء أصل ذلك الصلاة والحج • وأما ظاهر قوله سبحانه وتعالى : « فعدة من أيام آخر » فإنما يقتضي إيجاب العدد فقط ، لا إيجاب التتابع ، وروي عن عائشة قالت : نزلت فعدة من أيام آخر متتابعات فسقط متتابعات (١٦) •

### أدلة المذاهب :

استدل القائلون بوجوب التتابع في قضاء رمضان بما يأتي :

١ - قوله سبحانه وتعالى : « فعدة من أيام آخر » •

وجه الدلالة : ان الآية تتضمن الأمر بالقضاء ، والأمر يفيد الفورية باتفاق المخالفين ، فكان مقتضى ذلك أن يلزمه القضاء في أول فرصة يتمكن منه دون تأخير ، وهذا يستوجب تعجيل قضائه يوماً بعد يوم ، وفي وجوب ذلك إلزام بالتتابع (١٧) •

٢ - ما روي عن السيدة عائشة رضي الله عنها قالت : نزلت « فعدة من أيام آخر متتابعات » فسقط متتابعات (١٨) •

قال ابن حزم : سقوطها سقوط لحكمها ، لأنه لا يسقط القرآن بعد نزوله الا باسقاط الله له لقوله سبحانه وتعالى :

« إنا نحن نزلنا الذكر وإنا له لحافظون » (١٩)، (٢٠) •

٣ - عموم قوله سبحانه وتعالى : « وسارعوا الى مغفرة من ربكم » (٢١) ، وهو يشمل المبادرة الى قضاء الصوم لأنه طريق الى محو الذنوب ، والفوز بالغفران ، فيكون واجباً لورود الأمر به •

(١٦) بداية المجتهد ٢٥٤/١ •

(١٧) تفسير انجصاص ٢٦٠/١ •

(١٨) رواد الدارقطني وقال اسناده صحيح ١٥١/٣ ، ورواه أبيه في سننه ٢٥٨/٤ •

(١٩) الآية ١٥ سورة العنكبوت •

(٢٠) المجلد ٣٩٥/٦ •

(٢١) الآية ١٢٣ آل عمران •

- ٤ - ما روي عن أبي هريرة رضي الله عنه قال : قال صلى الله عليه وسلم :  
« من كان عليه صوم من رمضان فليسرده ولا يقطعه » (٢٢) فقد  
أمر عليه الصلاة والسلام بسرد الصوم أي تتابعه فدل على وجوبه .
- ٥ - قياساً على صيام رمضان أداءً ، فحيث كان الأداء متتابعاً ، فكذلك  
يجب أن يكون القضاء (٢٣) \*

٦ - القياس على صيام كفارة اليمين ، فقد ذكره سبحانه وتعالى مطلقاً  
ولم يقيده بشرط التتابع ، ومع ذلك فالجمهور يقولون بوجوبه  
متتابعاً فكذلك صيام رمضان (٢٤) .

★ ★ ★

أما القائلون بجواز التفريق فقد استدلوا لقولهم بما يأتي :

- ١ - قوله سبحانه وتعالى : « فمن كان منكم مريضاً أو على سفر فعدة  
من أيام أخر يريد الله بكم اليسر ولا يريد بكم العسر ولتكملوا العدة  
ولتكبروا الله على ما هداكم ولعلكم تشكرون » (٢٥) .

ووجه الدلالة في هذه الآية من وجوه :

أ - أن ظاهر الآية يقتضي وجوب قضاء الصيام متفرقاً من غير تعيين  
لزمان يبطل القضاء بخروجه لأن اللفظ مسترسل على الأزمان  
لا يخص بعضها دون بعض (٢٦) .

ب - أن النص أطلق القضاء ، ولم يخص متفرقه من متتابعه ،  
فاذا أتى بها متفرقة فقد صام عدة من أيام أخر فوجب أن  
يجزيه (٢٧) .

---

(٢٢) رداء النبيهتي ٢٥٩/٤ ، والدارقطني ١٥١/٣ وضعفاء .

(٢٣) تفسير القرطبي ٢٨٢/٢ ، تفسير ابن العربي ٧٩/١ .

(٢٤) تفسير الجصاص ٣٥٩/١ .

(٢٥) الآية ١٨٤ سورة البقرة .

(٢٦) تفسير القرطبي ٢٨٢/٢ ، تفسير ابن العربي ٧٩/١ ، المعلى ٣٩٥/٦ .

(٢٧) شرح الباجي ، نقلاً عن تفسير القرطبي ٢٨٢/٢ .

ج - أن قوله تعالى : « **فعدة من أيام آخر** » أوجب القضاء في أيام منكورة غير معينة ، وهذا يقتضي جواز قضائه متفرقا ان شاء أو متتابعاً ، فمن شرط التتابع فقد خالف ظاهر الآية من وجهين :

★ أحدهما : إيجاب صفة زائدة غير مذكورة في اللفظ ، ومن غير الجائز الزيادة على النص الا بنص مثله ، بدليل أنه سبحانه حين أطلق الصوم في ثلاثة أيام في الحج وسبعة اذا رجع لم يلزمه التتابع لعدم ذكره في النص .  
★ ثانيهما : تخصيصه القضاء في أيام معينة ، ومن غير الجائز تخصيص العموم الا بدليل .

د - قوله سبحانه وتعالى : « **يريد الله بكم اليسر** » فقد اقتضت الآية جواز فعل كل ما هو أيسر على المكلف ، وفي إيجاب التتابع نفي اليسر وإثبات العسر ، وهو ممنوع بنص الآية .

هـ - قوله سبحانه وتعالى : « **لتكملوا العدة** » أي لتقضوا عدد الأيام التي أفطرتم فيها ، فقد أخبر سبحانه أن ما يريده منا هو اكمال عدد ما أفطر ، فمن غير الجائز لأحد أن يشترط فيه غير هذا المعنى لما فيه من الزيادة في حكم الآية (٢٨) .

٢ - حديث السيدة عائشة المتقدم : « إن كان ليكون علي الصوم من رمضان فما أستطيع قضاءه الا في شعبان للشغل برسول الله » وفي رواية : « لمكان رسول الله ﷺ » . اذ كانت تصوم بصيامه ، فقد كان صيامه أكثر ما يكون في شعبان .  
والحديث نص صريح في جواز التفريق ، وزيادة توضيح للآية (٢٩) .

٣ - ما روي عن محمد بن المنكدر قال : بلغني أن رسول الله ﷺ سئل عن تقطيع صيام رمضان فقال : « ذلك اليك ، أرايت لو كان علي أحدكم دين ف قضى الدرهم والدرهمين ألم يكن قضاءه ؟ ف الله أحق أن يعفو ويغفر » (٣٠) .

(٢٨) تفسير الجصاص ٢٥٨/١ .

(٢٩) تفسير ابن العربي ٧٩/١ ، تفسير القرطبي ٢٨٢/٢ .

(٣٠) رواه الدارقطني وقال اسناده حسن الا انه مرسل ولا يشهد متصلاً ١٥١/٣ .

وقال في المغني على الدارقطني : رواه الاثرم باسناده ١٥١/٣ .

٤ - ما روي عن هارون ابن أم هانئ أو ابن بنت هانئ أن النبي ﷺ فضل شرا به فشربت ، ثم قالت يا رسول الله : اني كنت صائمة ، واني كرهت ان أرد سورك فقال : « إن كان من قضاء رمضان فصومي يوماً مكانه ، وان كان تطوعاً فإن شئت فاقضيه وإن شئت فلا تقضيه » .

فقر أمرها صلى الله عليه وسلم بقضاء يوم مكانه ، ولم يأمرها باستئناف الصوم إن كان ذلك منه ، فدل على معنيين :

**أحدهما :** ان التتابع غير واجب .

**ثانيهما :** أن التتابع ليس بأفضل من التفريق ، لأنه لو كان أفضل لأرشدنا صلى الله عليه وسلم اليه وبينه لها (٣١) .

٥ - أنه قد ورد عن جمع من الصحابة جواز ذلك :

فعن ابن عمر رضي الله عنهما قال : « ان سافر فان شاء فرق ، وان شاء تابع » (٣٢) .

وروي عن ابي عبيدة رضي الله عنه قوله : « ان الله لم يرخص لكم في فطره ويريد أن يشق عليكم في قضائه » .

وروي عن ابن عباس رضي الله عنهما قوله : لا بأس أن يفرق لقوله سبحانه وتعالى : « **فعدة من أيام أخر** » .

وفي الباب آثار عن معاذ وأنس وأبي هريرة ورافع بن خديج رضي الله عنهم أخرجها البيهقي . وهي بمجموعها - وان كانت لا يخلو كل واحد منها من مقال - تقوي بعضها بعضاً ، فتصلح للاحتجاج بها على جواز التفريق وهو قول الجمهور (٣٣) .

---

(٣١) تفسير الجصاص ٢٥٩/١ .  
(٣٢) رواء الدارقطني ١٩٣/٢ ، وصححه ابن الجوزي وقال : ما علمنا أحداً طعن في شعبان بن بشر - راويه - .  
(٣٣) نيل الاوطار ٢٦١/٤ .



٦ - أن صيام رمضان أداءٌ غير متتابع ، وإنما هو في أيام متجاورة ، وليس التتابع من شرط صحته بدليل أنه لو أفطر منه يوماً لم يلزمه أن يبدأ الصيام من جديد ، وجاز ما صام منه غير متتابع . فإذا لم يكن أصل الصيام متتابعاً فقضاؤه أولى (٣٤) .

٦ - أنه صوم لا يتعلق بزمان بعينه ، فلم يكن التتابع فيه واجباً كمن نذر أن يصوم يومين مطلقاً (٣٥) .

٧ - لأن التتابع في صيام رمضان وجب لأجل الوقت وهو الشهر الفضيل . فسقط بذهابه (٣٦) .

أما القائلون باستحباب التتابع فدليلهم :

١ - حديث أبي هريرة فهو على فرض صحته محمول على التتابع .

٢ - لأن فيه المبادرة إلى أداء الفرض ، وإبراء الذمة ، لئلا تدركه المنية فيبقى الفرض في ذمته (٣٧) .

٣ - لأنه أشبه بالأداء فكان أكثر فضيلة .

أما القائلون بالتخيير فقد استدلوا بعموم النصوص والأدلة على جواز التفريق ، وقالوا ليس فيه أكثر من طلب القضاء ، وجوازه بغير تنابع ، ودعوى الأفضلية صفة زائدة ينقصها الدليل .

### ترجيح :

بعد التأمل في أدلة الفريقين يظهر لي أن ما ذهب إليه جمهور الفقهاء من عدم اشتراط التتابع في قضاء الصيام هو الأولى بالأخذ به نظراً لقوة أدلتهم ، ووضوح حجيتها في الاستدلال على المطلوب .

---

(٣٤) تفسير الجصاص ٢٥٩/١ .

(٣٥) المغني ١٥٩/٣ .

(٣٦) الهذب ١٨٦/١ .

(٣٧) تفسير القرطبي ٢٨٣/٢ .

أما قول من ذهبوا الى وجوب التتابع بأن الأمر في الآية :  
« **فعدة من أيام آخر** » يفيد الفورية فيجاء عنه بأن كون الأمر على الفور  
لا يلزم منه وجوب التتابع ، بدليل أنه لو أمكنه صيام أول يوم ثم مرض  
فأفطر لم يلزم من كون الأمر على الفور التتابع ولا أن يعيد اليوم الذي  
أفطر فيه ، فدل على أن لزوم التتابع غير متعلق بكون الأمر بالقضاء على  
الفور دون المهلة ، وأن التتابع له صفة أخرى غيره .

أما استدلالهم بحديث السيدة عائشة : « نزلت فعدة من أيام آخر  
متتابعات » فيجاء عنه بأن الحديث لم تثبت صحته ، وعلى فرض ثبوتها  
فقد سقطت اللفظة المحتج بها . وقراءة الآحاد مختلف في الاحتجاج بها  
وهي عند من يقبلها تنزل منزل حديث الآحاد .

أما حديث أبي هريرة : « من كان عليه صيام . . » فلم تثبت صحته ،  
فإن أهل السنن لم يذكروه ، وهو على فرض صحته محمول على  
الاستحباب ، إذ التتابع أفضل لما فيه من موافقة الحديث والخروج من  
الخلاف ولشبهة بالأداء .

أما قياسهم صوم القضاء على الأداء فغير مسلم لأن التتابع إنما  
وجب في صوم رمضان لكونه معيناً ، وقد عدم التعيين في صوم القضاء  
فجاز فيه التفريق .

وأما القياس على صوم كفارة اليمين فلا يصح لأنه جاء في بعض  
القراءات كقراءة عبدالله بن أبي فصيham ثلاثة أيام متتابعات .  
وبهذا يظهر أن ما ذهب اليه الجمهور هو الأقوى والأرجح - والله أعلم -

★ ★ ★

إذا أخذنا بالقول الراجح وهو جواز تفريق القضاء وعدم وجوب  
التتابع ، فإن السنة كلها محل للقضاء ، ولا يستثنى من ذلك الا يومي  
الفطر والأضحى حيث اتفقت كلمة الفقهاء على تحريم وبطلان صيامهما .  
وكذلك أيام التشريق في رأي بعض الفقهاء كالحنفية .

★ ★ ★

#### فرع (٤) تأخير القضاء حتى يدخل رمضان الآخر :

إذا كان على مسلم قضاء رمضان أو بعضه لم يجز له أن يؤخر القضاء بغير عذر ومع قدرته على الصيام ، وكان عليه أن يقضي ما عليه قبل مجيء السنة القادمة . فإن أخر القضاء في هذه الحالة - أثم ، ولزم صوم رمضان الحاضر ، وكان عليه بعد ذلك أن يقضي رمضان الماضي ، كما يجب عليه مع القضاء أن يطعم عن كل يوم آخر قضاءه مداً من طعام .

أما إذا كان التأخير لعذر كما لو استمر مرضه أو سفره وما إليها من الأعذار جاز له التأخير ما دام عذره قائماً ولو بقي سنين ، ولا يلزمه بالتأخير فدية وإن تكرر رمضانات .

وبهذا يقول ابن عباس وابن عمر وأبو هريرة . وقال الطحاوي نقلاً عن يحيى بن أكثم : وجدته عن ستة من الصحابة لا أعلم لهم مخالفاً . وبه يقول طاوس والحسن البصري والنخعي والثوري والقاسم بن محمد وحمام بن أبي سليمان والأوزاعي وإسحاق (٣٨) .

وهو مذهب المالكية (٣٩) والشافعية (٤٠) والحنابلة (٤١) .

وقال الحنفية بمثل قول الجمهور في حالة التأخير لعذر ، أما إذا أخر غير عذر فانهم يرون أنه يجوز له التأخير ، ويصوم رمضان القادم عن نفسه ثم يقضي الأول ، ولا كفارة عليه (٤٢) .

وقد اختار المزني هذا القول (٤٣) ، وبه يقول داود الظاهري (٤٤) . وقد روي عن ابن عباس وابن عمر وسعيد بن جبير وقتادة أنه يصوم رمضان الحاضر عن الحاضر ، ويفدي عن الماضي ، ولا قضاء عليه (٤٥) .

★ ★ ★

- 
- (٣٨) الميزان الكبرى ٢/٢٥ ، رحمة الامة ١/١٢٠ ، نيل الاوطار ٤/٢٦٣ .  
(٣٩) بداية المجتهد ١/٢٥٤ .  
(٤٠) المجموع ٦/٤٢٣ ، الوجيز ١/١٠٥ .  
(٤١) المغني ٣/١٤٤ .  
(٤٢) بدائع الصنائع ١/١٠٤٠ ، تفسير الجصاص ١/٢٦١ ، الاختيار ١/١٣٦ .  
(٤٣) المجموع ٦/٤٢٣ .  
(٤٤) المحل ٦/٣٩٤ .  
(٤٥) المجموع ٦/٤٢٣ .

وقد بين ابن رشد سبب اختلافهم في هذه المسئلة بقوله : « وسبب اختلافهم : هل تقاس الكفارات بعضها على بعض أم لا ، فمن لم يجز القياس في الكفارات قال : إنما عليه القضاء فقط ، ومن أجاز القياس في الكفارات قال : عليه كفارة قياساً على من أفطر متعمداً لأن كليهما مستهين بحرمة رمضان • أما هذا فبترك القضاء زمان القضاء ، وأما ذاك فبالأكل في يوم لا يجوز فيه الأكل » (٤٦) •

**أدلة المذاهب :**

دليل القائلين بجواز التأخير لعذر :

أنه مع وجود العذر من مرض أو سفر يجوز تأخير أداء رمضان ، فتأخير القضاء بمثل هذا العذر أولى بالجواز (٤٧) •

أما عدم جواز التأخير لغير عذر فدليله :

١ - حديث السيدة عائشة المتقدم : « كان يكون علي الصيام من شهر رمضان ، فما أقضيه حتى يجيء شعبان » •  
والحديث واضح الدلالة على أن السيدة عائشة لم تؤخر إلى ما بعد شعبان ، ولو أمكنها لأخرته (٤٨) •

٢ - لأن الصيام عبادة متكررة ، فلم يجز تأخير الأولى عن الثانية كالصلوات المفروضة (٤٩) •

★ ★ ★

دليل القائلين بجواز تأخير القضاء حتى دخول رمضان آخر بغير عذر:

١ - ما روي عن السيدة عائشة رضي الله عنها قالت : كان يكون علي الصيام من رمضان فما استطيع أن أقضي إلا في شوال ، وذلك لمكان رسول الله ﷺ (٥٠) ، وفي رواية « للشغل برسول الله ﷺ » (٥١) وفي رواية « ما قضيت شيئاً مما يكون علي من رمضان إلا في شعبان حتى قبض رسول الله ﷺ » (٥٢) •

(٤٦) بداية المجتهد ٢٥٤/١ •

(٤٧) المجموع ٤٢١/٦ •

(٤٨ ، ٤٩) الفنى ١٤٤/٣ •

(٥٠) رواه مسلم في صحيحه بهامش شرح النووي ٢٢/٨ •

(٥١) لفظ رواية البخاري ٤٥/٣ •

(٥٢) سنن الترمذي ١٤٣/٣ ، صحيح ابن خزيمة ٢٧٠/٣ •

ووجه الدلالة : أن الحديث مصرح بجواز تأخير قضاء رمضان مطلقاً ، سواء كان لعذر أو لغير عذر ، لأن الزيادة « لمكان رسول الله ﷺ » قد جزم جماعة من الحفاظ بأنها مدرجة (٥٣) .

٢ - ما روي عن عمر رضي الله عنه قال : كان رسول الله ﷺ لا يرى بأساً بقضاء رمضان في ذي الحجة ، (٥٤) . والحديث دليل على جواز التأخير ، ولم يفرق بين وجود عذر وعدمه .

٣ - قوله سبحانه وتعالى : « فعدة من أيام أخر » والأمر بالقضاء لا دلالة فيه على تعيين القضاء ، فالقول بالتعيين تحكم لا يسنده دليل فلا يلتفت إليه (٥٥) .

٤ - أن رسول الله ﷺ قد أمر المتعمد للقيء والنفساء بالقضاء ، ولم يحدد الله ولا رسوله في ذلك وقتاً ، فالقضاء واجب عليهم أبداً حتى يقضي ما عليه من صيام مهما تأخر (٥٦) .

### دليل الثائلين بوجوب الفدية للتأخير بغير عذر :

١ - قوله سبحانه وتعالى : « وعلى الذين يطيقونه فدية » .

فالآية خيرت المسلم بين الصيام وبين الإفطار واخراج الفدية ، ثم نسخت بوجوب الصيام فقط . ونسخ التأخير لا ينسخ وجوب الفدية على من أفطر مطلقاً إلا ما خصه الاجماع (٥٧) .

٢ - قوله صلى الله عليه وسلم - فيما رواه أبو هريرة - في رجل مرض في رمضان فأفطر ثم صح ولم يصم حتى أدركه رمضان آخر فقال : « يصوم الذي أدركه ، ثم يصوم الشهر الذي أفطر فيه ، ويطعم عن كل يوم مسكيناً » (٥٨) .

(٥٣) نيل الاوطار ٢٦٢/٤ .

(٥٤) تفسير الجصاص ١٦١/١ .

(٥٥) تفسير ابن العربي ١٠٤٠/١ .

(٥٦) المحلى ٣٩٤/٦ .

(٥٧) نيل الاوطار ٢٦٣/٤ .

(٥٨) رواه الدارقطني ١٩٦/٣ وقال : اسناده صحيح موقوف .

وقد روى مثله عن ابن عمر وابن عباس رضي الله تعالى عنهم •

وهذه الأحاديث تدل على أن الفدية تلزم من لم يصم ما فاتته من رمضان حتى أدركه رمضان آخر (٥٩) •

٣ - ما روي عن ميمون بن مهران عن أبيه قال : جاء رجل الى ابن عباس رضي الله عنهما فقال : مرضت رمضانين • فقال ابن عباس : استمر بك مرضك ، أو صححت فيما بينهما ؟ قال : بل صححت بينهما • قال : أكان هذا ؟ قال : لا • قال : فدعه حتى يكون • فقام الى أصحابه فأخبرهم ، فقالوا : أرجع فأخبره انه قد كان فرجع هو أو غيره وسأله فقال : أكان هذا ؟ قال : نعم ، قال : صم رمضانين وأطعم ثلاثين مسكيناً (٦٠) •

٤ - انه قد روي عن ابن عمر وابن عباس وأبي هريرة أنهم قالوا : « أطعم عن كل يوم مسكيناً » ولم يرو عن غيرهم من الصحابة خلافه فكان إجماعاً (٦١) •

٥ - أن تأخير صوم رمضان عن وقته اذا لم يوجب القضاء أو جب الفدية كالشيخ الهرم (٦٢) •

٦ - أنه منهي عن تأخير القضاء الى العام المقبل ، فوجب أن يكون مفراً بذلك فتلزمه الفدية ، كما لو مات قبل أن يقضيه لزمته الفدية بالتفريط (٦٣) •

### دليل القائلين بعدم وجوب الفدية بالتأخير :

١ - قوله سبحانه وتعالى : « فعدة من أيام آخر » •

ووجه الدلالة من هذه الآية من وجوه :

★ أن الله سبحانه وتعالى أوجب القضاء على من لم يصم ، ولم يذكر الفدية فلا تجب عليه (٦٤) •

(٥٩) نيل الاوطار ٢٦٣/٤ •

(٦٠) سنن البيهقي ٢٥٣/٤ وقال : إسناده صحيح •

(٦١) سنن الدارقطني ١٩٦/٣ - ١٩٧ •

(٦٢) تفسير الجصاص ١٦٣/١ •

(٦٤) نيل الاوطار ٢٦٣/٤ •

★ أن الآية دليل على جواز التأخير ، وعلى أنه لا فدية على من أخر ، لأن إيجاب الفدية مع القضاء زيادة على النص ، وهي غير جائزة إلا بنصٍّ مثله .

★ أن الآية إنما أوجبت قضاء عدد ما أفطر من الأيام دون غيرها من الفدية ، ومن المعلوم أن قضاء العدة في السنة الثانية واجب بالآية ، فغير جائز أن يكون المراد في بعض ما انتظمته الآية القضاء دون الفدية ، وفي بعضه القضاء والفدية مع دخولهما فيها على وجه واحد . إلا ترى أنه من غير الجائز أن يجب على بعض السارقين القطع وزيادة غرم مع أن الآية لم تذكر إلا القطع .

٢ - حديث أبي هريرة المتقدم . وفيه : قال رجل : يا رسول الله ، عليّ أيام من رمضان أفأفرق بينه ؟ قال : « نعم ، أرايت لو كان عليك دين فقضيته متفرقاً أكان يجزئك ؟ قال : نعم . قال : « فإن الله أحق بالتجاوز والعفو » .

وجه الدلالة في الحديث من ناحيتين :

★ أنه لم يذكر الفدية عند ذكر التفريق ، ولو كان تأخيره يوجب الفدية لبينه صلى الله عليه وسلم .

★ تشبيهه صلى الله عليه وسلم قضاء رمضان بقضاء الدين ، ومعلوم أن من أخر الدين لا يلزمه شيء غير قضاؤه ، فكذلك ما شبه به وهو قضاء رمضان (٦٥) .

٣ - أنه لم يرد نص من كتاب ولا سنة بإيجاب إطعام على من أخر القضاء إلى عام آخر بغير عذر ، فلا يجوز أن يلزم به أحد ، لأنه شرع ، والشرع لا يوجبه في الدين إلا الله على لسان رسوله ﷺ فقط (٦٦) .

٤ - أن البراءة الأصلية تقضي بعدم وجوب توجه التكليف بشيء حتى يقوم الدليل الناقل عن البراءة ، ولا يوجد دليل هنا ، فنبقى على البراءة وهي عدم الوجوب (٦٧) .

(٦٥) تفسير الجصاص ٢٦٣/١ .

(٦٦) المحلى ٣٩٤/٦ .

(٦٧) نيل الاوطار ٢٦٣/٤ .

٥ - أنه لا يجوز اثبات الكفارات الا عن طريق التوقيف أو الاتفاق وهو غير قائم هنا ، فلم يصح إثبات الفدية بالقياس (٦٨) .

٦ - لأنه صوم واجب ، فلم يجب عليه في تأخير كفارة ، كما لو أخر الأداء أو النذر (٦٩) .

### ترجيح :

تعرضنا في مسئلة تأخير قضاء رمضان حتى دخول رمضان آخر لقضيتين :

الأولى : الإثم بتأخير القضاء .

الثانية : وجوب الفدية على من أخر .

ففيما يتعلق بموضوع عدم جواز التأخير والاثم به يظهر لي أن الراجح ما قاله جمهور الفقهاء من عدم الجواز نظراً لقوة دليلهم . أما ما احتج به الحنفية من حديث السيدة عائشة فيجاب عيه بأن الظاهر اطلاع رسول الله ﷺ على ذلك ، لا سيما مع توفر دواعي أزواجه الى سؤاله عن الأحكام الشرعية ، فيكون جواز التأخير مقيداً بوجود العذر المسوغ لذلك . أما ما استدلوا به من قول ابن عمر فيجاب عنه بأنه لم يفصل بين العذر وعدمه ، فربما كان ترخيصه لأجل العذر - والله تعالى أعلم - .

★ ★ ★

أما فيما يتعلق بوجوب الفدية على التأخير فالراجح ما ذهب اليه الحنفية من عدم وجوبها :

أما الآية التي استدل بها القائلون بوجوب الفدية فهي خاصة بالشيخ الهرم ومن في حكمه من العاجزين .

أما حديث أبي هريرة والآثار المروية عن الصحابة فالجواب عنها بأنه لم يثبت عن رسول الله ﷺ في ذلك شيء . . وأن أقوال الصحابة لا حجة فيها . وأن ذهاب الجمهور الى قول لا يدل على أنه الحق .

(٦٨) تفسير الجصاص ٢٦٢/١ .

(٦٩) المغني ١٤٥/٣ .



كما أن هذه الأحاديث والآثار على فرض صحتها ربما أريد بها من مات قبل أن يتمكن من القضاء .

أما قولهم بأنه مفطر بالتأخير فتلزمه الفدية فيجيب عنه بأنه لا يلزم من التفريط وجوب الفدية ، وإنما الذي يلزمه الفدية من لم يقض بعد التمكن بالموت ، بدليل أن من أكل في رمضان متعمداً كان مفطراً وإذا قضاها في تلك السنة لم تلزمه الفدية عند الجميع ، فدل على أن التفريط ليس علة لإيجاب الفدية .

أما قياسهم على الشيخ الهرم فمردود بالفارق بينهما وذلك من ناحيتين :

**الأولى :** ان الشيخ الكبير لا يجب عليه القضاء ، فقامت الفدية مقامه وأجزأت عنه . أما الذي أخر فيجب عليه القضاء فلو الزمناء بالفدية لأدى الى اجتماع القضاء والفدية في حقه وهو ممتنع .

**الثانية :** ان الفدية تجب على الشيخ الفاني عوضاً عن الصيام لعجزه عنه عجزاً لا ترجى معه القدرة عادة ولا عجز عن الصيام في هذه الحالة لقدرة من أخر عليه ، فلا معنى لإيجاب الفدية عليه .

وبذا يظهر أن الحق ما قاله الحنفية - والله سبحانه أعلم - .

★ ★ ★

### فرع ( ٥ ) حكم من مات وعليه قضاء أيام من رمضان :

إذا وجب الصيام على مسلم فلم يصم ، فمات وعليه قضاء صيام شهر من رمضان أو أكثر أو أقل فله حالتان :

**الحالة الأولى :** أن يكون قد أفطر بعذر من سفر أو مرض أو أفطرت المرأة بسبب حيض أو نفاس أو رضاع أو حمل . ثم استمر به العذر حتى الموت كما لو دام مرضه أو استمر سفره أو اتصل بها الحمل والارضاع حتى الموت ، فلا إثم عليه في الآخرة إذا لم يقض ، ولا يجب على ورثته شيء في الدنيا ، ولا يجب في تركته صيام ولا إطعام كما ذهب الى ذلك جماهير العلماء من الصحابة والتابعين والأئمة المجتهدين (٧٠) .

(٧٠) بدائع الصنائع ٢/١٠٣٧ ، تفسير القرطبي ٢/٢٨٥ ، كفاية الاخيار ١/٢١٢ ، الفروع ٣/٩٣ ، الميزان ٣/١٨ .

ووجه هذا القول :

١ - قوله صلى الله عليه وسلم فيما رواه أبو هريرة : « وإذا أمرتكم بأمر فأتوا منه ما استطعتم » (٧١) \* فقد علق تنفيذ التكليف على الاستطاعة ، والمفطر في هذه الحالة لم يستطع فلا يلزمه شيء \* .

٢ - أن الصيام فرض أوجبه الشارع ، وقد مات من وجب عليه قبل أن يتمكن من فعله ، حتى اتصل به الموت ، فيسقط عنه القضاء الى غير بدل كمن لم يتمكن من الحج (٧٢) \* .  
وقال نفر من العلماء ومنهم طاوس وقنادة : يجب على ولي الميت الإطعام عنه \* .

ووجه هذا القول : أنه صوم واجب فسقط بالعجز عنه ، فيلزم وليه الإطعام عنه ، كالشيخ الهرم اذا عجز عن الصيام وجب عليه الإطعام (٧٣) \* .

### ترجيح :

والحق ما ذهب اليه الجمهور ، وذلك موافقة لقواعد الشريعة القائمة على اسقاط التكليف بما ليس في الوسع كما شهدت بذلك الآيات القرآنية والأحاديث النبوية \* .

وأما قياسهم على الشيخ الهرم فلا يصح لأن الإطعام إنما يلزمه ابتداءً عوضاً عن الصوم ، لأن ذمته مشغولة بالوجوب اذا هو من أهل العبادات \* وليس كذلك الحال بالنسبة للميت ، اذ سقط عنه التكليف بالموت \* .

**الحالة الثانية :** أن يفطر من وجب عليه الصيام أياماً من رمضان سواءً أفطر بعذر أو بغير عذر ويتمكن من قضائها ثم يموت دون أن يقضيها ، فقد اختلف الفقهاء في حكم النية عنه في الصيام أو ما يقوم مقامه من الإطعام ولهم في ذلك مذاهب :

١ - ذهب الحنفية (٧٤) والمالكية (٧٥) الى أن الصيام يسقط عنه بالموت ، ولا يجب على الورثة الصيام أو الإطعام عنه الا اذا أوصى بذلك قبل موته ، فاذا أوصى جاز الإطعام عنه دون الصيام عند الحنفية \* .  
وجاز الصيام أو الإطعام عند المالكية \* .

(٧١) صحيح البخاري ١١٧/٩ ، صحيح مسلم بهامش النووي ١٠١/٩ \* .

(٧٢) المجموع ٤٢٥/٦ ، المذهب ١٨٥/١ ، المغني ١٤٢/٣ \* .

(٧٣) المغني ١٤٢/٣ \* .

٢ - ذهب سائر الفقهاء الى جواز الصيام أو الإطعام ولكنهم اختلفوا في ذلك :

أ - قال الظاهرية بوجوب الصيام عنه (٧٦) ، قال ابن حزم : من مات وعليه فرض قضاء من صيام رمضان أو نذر أو كفارة واجبة ففرض على أوليائه أن يصوموا عنه كلهم أو بعضهم ، ولا إطعام في ذلك أصلاً - أوصى أم لم يوص - فان لم يكن له ولي استؤجر عنه من رأس ماله من يصومه عنه ولا بد ، وهو مقدم على ديون الناس . وهو قول أبي ثور وأبي سليمان وغيرهما (٧٧) .

ب - قال الشافعي في مذهبه القديم : يخير الولي بين الصيام والإطعام فأيهما فعل جاز وهذا القول هو المختار عند الشافعية (٧٨) .

قال النووي في تصحيح التنبيه : « والمختار أن من مات وعليه صوم صام عنه وليه وهو القريب وان لم يكن وارثاً ، ولو أطلع على هذا جاز (٧٩) » .

ج - قال الشافعي في الجديد من مذهبه : يجب في تركته كل يوم مد من طعام ، ولا يصح صيام وليه عنه (٨٠) . وهو قول أكثر أهل العلم وبه قال أصحاب الحديث وجماعة من محدثي الشافعية (٨١) وأبي ثور والأوزاعي .

د - قال الحنابلة : إن كان الصيام عن رمضان أطلع عنه ولم يجز الصيام ، وإن كان عن نذر يصام عنه (٨٢) .

---

(٧٤) بدائع الصنائع ١٠٣٧/٢ .

(٧٥) بداية المجتهد ٢٥٤/١ ، تفسير القرطبي ٢٨٥/٢ .

(٧٦) الحل ٤١٢/٦ .

(٧٧) نفس المرجع .

(٧٨) المجموع ٤٢٥/٦ وقال : هو الصحيح عند جماعة من محققي اصحابنا وهو المختار .

(٧٩) تصحيح التنبيه - مخطوطة بدار الكتب المصرية رقم ٦٥ ورقة ٨ ب .

(٨٠) المهذب ١٩٤/١ ، التنبيه ٤٧/١ ، المجموع ٤٢٥/٦ ، الروضة ٢٨٤/٢ . رحمة

الامة في اختلاف الائمة ١٢٠/١ .

(٨١) المغني ١٤٣/٣ ، نيل الاوطار ٢٦٤/٤ .

(٨٢) المغني ١٤٣/٣ .

## سبب الاختلاف :

حرر ابن رشد الخلاف في هذه المسئلة فقال بعد عرض الأقوال :  
« والسبب في اختلافهم معارضة القياس للأثر : وذلك أنه ثبت عنه من حديث عائشة أنه قال عليه السلام : « من مات وعليه صيام صام عنه وليه » - أخرجه مسلم . وثبت عنه أيضاً من حديث ابن عباس أنه قال : جاء رجل الى النبي ﷺ فقال : يا رسول الله ، ان أمتي ماتت وعليها صوم شهر ، قال : « فدين الله أحق بالقضاء » . فمن رأي أن الأصول تعارضه وذلك أنه كما أنه لا يصلي أحد عن أحد ، ولا يتوضأ أحد عن أحد ، كذلك لا يصوم أحد عن أحد ، قال : لا صيام من الولي . ومن أخذ بالنص في ذلك قال بإيجاب الصيام عليه . ومن لم يأخذ بالنص في ذلك قصر الوجوب على النذر ، ومن قاس رمضان عليه قال : يصوم عنه في رمضان . وأما من أوجب الإطعام فمصير الى قراءة من قرأ : « وعلى الذين يطيونه فدية » ومن خير جمع بين الآية والأثر (٨٣) .

★ ★ ★

## ادلة المذاهب :

### أولاً - أدلة القائلين بالصيام :

استدل القائلون بوجوب الصيام بمن مات ولم يقض بأدلة من الكتاب والسنة والآثار والمعقول :

أما من القرآن الكريم فاستدلوا بقوله سبحانه وتعالى : « من بعد وصية يوصي بها أو دين » (٨٤) . فالآية عامة في كل دين ، ومن ذلك دين الصيام فدل على أنه يلزم الوارث قضاءه بالصيام عن الميت (٨٥) .

أما من السنة النبوية فاستدلوا بأحاديث منها :

١ - ما روي عن عائشة رضي الله عنها قالت : قال رسول الله ﷺ : « من مات وعليه صيام صام عنه وليه » (٨٦) .  
فالحديث نص صريح في وجوب الصيام بمن مات وفي ذمته دين صيام لم يقضه .

(٨٣) بداية المجتهد ٢٥٤/١ .

(٨٤) الآية ١٢ سورة النساء .

(٨٥) المحلى ٤١٥/٦ .

(٨٦) صحيح البخاري ٤٦/٣ ، صحيح مسلم بشرح النووي ٢٣/٨ .

٢ - ما روي عن ابن عباس قال : جاءت امرأة الى رسول الله ﷺ فقالت : يا رسول الله إن أُمِّي قد ماتت وعليها صوم نذر ، أفأصوم عنها ؟ قال : « أرأيت لو كان على أُمك دين فقضيته أكأن يؤي ذلك عنها؟ » قالت : نعم ، قال : « فصومي عن أُمك » (٨٧) .

والحديث وإن كان في صوم النذر الا أن صوم رمضان يقاس عليه بجامع الوجوب في كل منهما .

٣ - ما روي عن ابن عباس قال : جاء رجل الى النبي ﷺ فقال : إن أُمِّي ماتت وعليها صوم شهر أفأقضيه عنها ؟ فقال : « لو كان على أُمك دين أكننت قاضيه عنها » قالت : نعم . قال : « فدين الله أحق أن يقضى » (٨٨) .

فدل على وجوب الصيام عن الميت لأن الحديث قاسه بل قدمه على دين الآدمي الواجب القضاء .

٤ - ما روي عن بريدة عن أبيه قال : بينما أنا جالس عند رسول الله ﷺ إذ أتته امرأة فقالت : اني تصدقت على أُمِّي بجارية. وانها ماتت فقال : « وجب أجرك ، وردها عليك الميراث » قالت : يا رسول الله : إنه كان عليها صوم شهر أفأصوم عنها ؟ قال : « صومي عنها » قالت : انها لم تحج قط ، أفأحج عنها؟ قال : « حجي عنها » (٨٩) .  
فهذه الأحاديث المتواترة المتظاهرة التي لا يحل خلافها تقول بالصيام عن الميت فلا يحل خلافه .

أما الآثار فمنها :

- ما روي عن طاوس قال : اذا مات الرجل وعليه صيام رمضان ، قضى عنه بعض أوليائه .

- ما روي عن الزهري قال : من مات وعليه نذر صيام ، فإنه يصوم عنه بعض أوليائه (٩٠) .

---

(٨٧) صحيح مسلم بشرح النووي ٢٣/٨ .  
(٨٨) صحيح البخاري ٤٦/٣ ، صحيح مسلم بشرح النووي ٢٤/٨ .  
(٨٩) صحيح مسلم بشرح النووي ٢٥/٨ .  
(٩٠) المحلى ٤٢٢/٦ .

أما من القياس المعقول فدليلهم :

١ - أن الصيام عبادة تجب الكفارة بافسادها ، فجاز أن يقضي عنه بعد الموت كالحج (٩١) .

٢ - أنهم يقولون بجواز الحج عن الميت اذا أوصى بذلك ، ولا يرون أن يصام عنه ولو أوصى بذلك ، وكلاهما من عمل البدن ، وللمال في اصلاح ما فسد منهما مدخل بالهدي والإطعام والعتيق (٩٢) .

**أدلة القائلين بعد الصيام :**

استدل القائلون بأنه لا يصام عن الميت بل يطعم عنه بالقرآن والسنة والآثار والمعقول :

أما من القرآن الكريم فاستدلوا بالآيات التي تقرر مسؤولية الانسان بصورة فردية عن أعماله وأنه لا يتحمل تبعة أعمال غيره ، ولا يحاسب الا بما كسب من خير أو شر بسعيه الذاتي كقوله تعالى : « ولا تزر وازرة وزر أخرى » (٩٣) وقوله تعالى : « وأن ليس للانسان الا ما سعى » (٩٤) وقوله : « ولا تكسب نفس الا عليها » (٩٥) .

أما من السنة النبوية فاستدلوا بأحاديث منها :

١ - ما روي عن ابن عباس رضي الله عنهما عن النبي ﷺ أنه قال : « لا يصلي أحد عن أحد ، ولا يصوم أحد عن أحد ، ولكن يطعم عنه مكان كل يوم مدر من حنطة » (٩٦) .

والحديث نص صريح في عدم جواز الصيام عن الغير حياً كان أم ميتاً ، وان الولي يطعم عن الميت .

٢ - ما روي عن ابن عمر رضي الله عنهما عن رسول الله ﷺ قال : « من مات وعليه صيام فليطعم عنه مكان كل يوم مسكيناً » (٩٧) .

(٩١) المذهب ١/١٩٤ .

(٩٢) المحلى ٦/٤١٥ .

(٩٣) الآية ١٦٤ سورة الانعام .

(٩٤) الآية ٣٩ سورة النجم .

(٩٥) الآية ١٦٤ سورة الانعام .

(٩٦) رواه النسائي بإسناد صحيح من قوله/نيل الاوطار ٤/٢٦٣ .

(٩٧) رواه الترمذي في سننه بإسناد ضعيف ٣/٨٧ .

فقد أمر عليه الصلاة والسلام ولي الميت الذي لم يقضى الصيام بالإطعام عنه ، ولو كان الصيام جائزاً لبينه .

٣ - قول رسول الله ﷺ : « إذا مات الانسان انقطع عمله الا من ثلاث : صدقة جارية ، أو علم ينتفع به ، أو ولد صالح يدعو له » (٩٨) .

فقد بين صلى الله عليه وسلم على وجه الحصر السبل التي يعود على ابن آدم الثواب بعد موته اذا فعلها في الدنيا ، وليس منها صيام غيره عنها .

٤ - ما روي عن عبادة بن نسي أن رسول الله ﷺ قال : « من مرض في رمضان فلم يزل مريضاً حتى مات لم يطعم عنه ، وان صح فلم يقضه حتى مات أطعم عنه » (٩٩) .

فالحديث نص صريح على أن الإطعام هو الواجب في حق من مات وعليه صيام من رمضان لم يقضه .

٥ - أن كلا من عائشة وابن عباس رضي الله عنهما والذين روى عنهما المجيزون للصيام ما يؤيد قولهم قد روى عنهما خلاف ذلك : أما ابن عباس فقد روي عنه قوله : « لا يصلي أحد عن أحد ، ولا يصوم أحد عن أحد » (١٠٠) . وأما السيدة عائشة فقد روى أن امرأة أسما عمرة ماتت أمها وعليها صيام من رمضان فقالت لعائشة : أأقضيه عنها ؟ قالت : « ، بل تصدقي عنها مكان كل يوم نصف صاع عن كل مسكين » (١٠١) .

وترك صاحب الخبر الذي روى دليل على نسخه ، ولا يصح أن يظن به غير ذلك ، اذ لو تعمد ترك ما رواه لكانت جرحة فيه (١٠٢) .

---

(٩٨) رواه احمد ومسلم وأبو داود والترمذي والنسائي - الجامع الصغير ١٥/١ .

(٩٩) رواه عبد الرزاق في مصنفه .

(١٠٠) أخرجه النسائي بإسناد صحيح عن قوله - نيل الاوطار ٢٦٤/٤ .

(١٠١) رواه ابن أبي شيبة في مصنفه - المحلى ٤١٥/٦ .

(١٠٢) المحلى ٤١٥/٦ .

أما الآثار فاعتمد القائلون بالإطعام على بعضها :

- ١ - ما روى عن ابن عمر أنه قال : « لا يصلي أحد عن أحد ولا يصوم أحد عن أحد » (١٠٣) . وروى عن ابن عباس مثله .
- ٢ - ما روي عن عائشة أنها قالت : « لا تصوموا عن موتاكم وأطعموا عنهم » ، وروي عنها قولها : « يطعم عنه في قضاء رمضان ، ولا يصام عنه » (١٠٤) .
- ووجه الدلالة : أن ابن عباس وعائشة قد افتيا بخلاف ما روي ، فدل على أن العمل على خلاف ما روياه (١٠٥) .

أما من القياس والأدلة العقلية فدليلهم :

- ١ - أن الصيام عبادة بدنية لا مدخل للمال فيها ، فلا تفعل عمن وجبت عليه كالصلاة (١٠٦) .
- ٢ - أنها عبادة لا تدخلها النيابة في حال الحياة فلا تدخلها النيابة بعد الموت كالصلاة (١٠٧) .
- ٣ - أنه عمل أهل المدينة - وهذه حجة للمالكية - (١٠٨) .

أدلة من فرقوا بين صوم رمضان والنذر :

- ١ - حديث السيدة عائشة المتقدم « من مات وعليه صيام صام عنه وليه » . وقالوا : انه حديث عام مطلق يقيد ويخصه حديث ابن عباس المتقدم : « جاءت امرأة الى رسول الله ﷺ فقالت : يا رسول الله : إن أمي ماتت وعليها صوم نذر أفأصوم عنها ؟ قال : « أرايت لو كان على أمك دين فقضيته أكان يؤدي ذلك عنها ؟ » قالت : نعم . قال : « فصومي عن أمك » فيحمل المطلق على المقيد ، فيكون الحديث الأول في صوم رمضان ، والثاني في صوم النذر (١٠٩) .

(١٠٣) رواه عبد الرزاق في مصنفه : نيل الاوطار ٢٦٤/٤ .

(١٠٤) رواه عبد الرزاق في مصنفه : نيل الاوطار ٢٦٤/٤ .

(١٠٥) نيل الاوطار ٢٦٥/٤ .

(١٠٦) تفسير القرطبي ٢/٢٨٦ ، المحلى ٦/٤١٥ .

(١٠٧) المهذب ١/١٩٤ .

(١٠٨) تفسير القرطبي ٢/٢٨٦ .

(١٠٩) نيل الاوطار ٢٦٥/٤ .



٢ - ما روي عن ابن عباس أن امرأة ركبت البحر فنذرت إن الله نجاها أن تصوم شهراً ، فنجأها الله فلم تصم حتى ماتت ، فجاءت أبنتها أو أختها إلى رسول الله ﷺ فأمرها أن تصوم عنها (١١٠) .

٣ - ما روى أن ابن عباس رضي الله عنهما سئل عن رجل مات وعليه رمضان وصوم شهر فقال : يطعم عنه لرمضان ، ويصام عنه النذر (١١١) .

وهذه الأحاديث والآثار صريحة في التفرقة بين صوم رمضان والنذر ، وفي أن الواجب على الولي في الأول الإطعام ، وفي الثاني الصيام .

★ ★ ★

بعد النظر في أدلة المذاهب يظهر لي أن الراجح ما ذهب إليه القائلون بالصيام ممن مات ولم يقض ما عليه من صيام مع قدرته عليه نظراً لقوة أدلتهم وعلى رأسها تلك الأحاديث الصحيحة الصريحة في المطلوب .

أما الأدلة التي احتج بها القائلون بالإطعام فقد ناقشها وأجاب عنها الذين ذهبوا إلى القول بوجوب الصيام بما يضعف الاستدلال بها . فقد أجابوا عن استدلالهم بقوله تعالى : « ولا تزر وازرة وزر أخرى » أن من احتجوا بها قد ناقضوا أنفسهم حيث قالوا بأن أجر الحج أو الصدقة عن الميت يلحقه .

أما الأحاديث النبوية التي احتجوا بها فقد قال الشوكاني فيها : قال عبد الحق في أحكامه : لا يصح في الإطعام شيء - يعني مرفوعاً ، وكذا قال في الفتح - فتح الباري - كما أجاب العلماء عن هذه الأحاديث بالتفصيل بما لا يبقى بعدها مستمسك للقائلين بها .

أما ما استدلوا به من الآثار عن الصحابة فخير جواب عنها ما قاله البيهقي : وليس فيما ذكروا ما يوجب ضعف الحديث في الصيام عن الميت ، لأن من أجازوا الصيام عن الميت أجازوا الإطعام عنه ، وفيما روي

(١١٠) رواه أبو داود وغيره بإسناد صحيح - سنن أبي داود ٢/٢١٢ .

(١١١) المحلى ٦/٤٢٢ .

عن السيدة عائشة من النهي عن الصيام عن الميت نظر • والأحاديث المرفوعة أصح اسناداً وأشهر رجالاً • وقد أودعها أصحاب الصحيحين كتابيهما ، ولو وقف الشافعي على جميع طرقها لم يخالفها •

أما ما استدلوا به من قياس الصيام على الصلاة فباطل لأن الميت يصلي عنه النذر وصلاة فرض نسيها أو نام عنها ولم يصلها حتى مات • كما أجمعوا على أن من ناب عن الميت في الحج يصلي عن ركعتي الطواف •

★ ★ ★

أما من فرقوا بين صيام رمضان والنذر فيجواب عن أدلتهم بأن ما ذهبوا إليه من الجمع بين الروايات إنما يصار إليه عند التعارض وتعدر العمل بها جميعاً • ولا تعارض بين حديثي عائشة وابن عباس رضي الله عنهما •

فحديث ابن عباس صورة مستقلة يسأل عنها من وقعت له ، أما حديث السيدة عائشة فهو تقرير لحكم عام •

وبذا يظهر أن الصواب ما قاله من ذهبوا إلى أنه يصام عن الميت الذي أدركته المنية ولم يقض ما فاتة بغير عذر - والله تعالى أعلم - •

★ ★ ★

### المطلب الثالث - الفدية :

سبق أن بينت الحالات التي تجب فيها الفدية أثناء الحديث عن شروط الصيام وأركانها وذلك كوجوبها على الشيخ الفاني ومن في حكمه عند جمهور الفقهاء ، وكوجوبها على الحامل والمرضع إذا أفطرتا خوفاً على ولديهما فحسب عند الشافعية والحنابلة ، وكوجوبها على من أخر قضاء ما عليه من صيام حتى دخل رمضان آخر عند الجمهور • وقد تقدمت هذه المسائل بدلائلها •

★ ★ ★

أما عن مقدار الفدية التي تلزم هؤلاء فللفقهاء فيها أقوال :

ذهب مالك والشافعي الى ان مقدار الفدية مد من أي نوع من أنواع الطعام عن كل يوم أفطره (١١٢) .

وقال الحنفية : مقدار الفدية نصف صاع من البر لكل مسكين وصاع من التمر وغيره (١١٣) .

وقال الحنابلة : مقدار مد من حنطة أو مدان من شعير أو تمر (١١٤) .

**تنبيه :** من المعلوم أن الصاع يساوي أربعة أمداد . ومقدار المد بالوزن الحديث يساوي ٨١٢ر٥ غم (١١٥) ، وعليه فمن قال يلزمه مد يعني هذا المقدار ، ومن قال يلزمه مدان أو نصف صاع فضعف هذا المقدار . ومن قال يلزمه صاع فعليه أربعة أضعاف هذا المقدار تبعاً لاختلاف آرائهم في كونها من حنطة أو تمر أو شعير . أو قيمة هذا المقدار عند من يجيز اخراج القيمة .

★ ★ ★

## أدلة المذاهب :

### استدل المالكية والشافعية بما يأتي :

١ - ما روي عن أبي سعيد الحذري رضي الله عنه قال : « كنت أؤدي على عهد رسول الله ﷺ صاعاً من طعام » (١١٦) .

ووجه الاستدلال هنا ينصب على نقض دليل الحنفية القائلين بالتفريق بين البر وغيره ، وأن الواجب في البر لا يفترق عما سواه من الحبوب ، والطعام اذا ذكر عني به البر .

---

(١١٢) تفسير القرطبي ٢/٢٨٩ ، المدونة ١/٢١٠ ، مغني المحتاج ١/٤٤٠ .

(١١٣) تفسير الحصاص ١/٢٢١ ، فتح القدير ٢/٣٥٦ .

(١١٤) المغني ٣/١٢٩ .

(١١٥) المكييل والاوزان الاسلامية - فالتر هانس - ترجمة د. كامل العسلي/٧٤ .

٢ - ما روي عن أبي هريرة قال : من أدركه الكبر فلم يستطع صيام رمضان فعليه لكل يوم مد من قمح (١١٧) .

كما روي عن ابن عمر أنه كان يقول : من أفطر في رمضان أياماً وهو مريض ثم مات قبل أن يقضي فليطعم عنه مكان كل يوم أفطره من تلك الأيام مسكيناً مداً من حنطة (١١٨) .

٣ - أنه جنس يخرج في صدقة الفطر ، فكان الواجب فيه كالواجب في سائر الأجناس .

### أما الحنفية فدليلهم :

١ - ما روي أن النبي ﷺ « أوجب على كعب بن عجرة اطعام ستة مساكين كل مسكين نصف صاع من بر » . وهذا يدل على أن تقدير فدية الصوم بنصف صاع أولى من تقديرها بالمد .

٢ - ان ابن عباس وقيس بن السائب وعائشة وأبا هريرة وسعيد بن المسيب رضي الله عنهم قالوا في الشيخ الكبير : « يطعم عنه كل يوم نصف صاع من بر » وهذا لا يعرف الا سماعاً .

٣ - ما روي عن ابن عمر أن النبي ﷺ قال : « من مات وعليه صيام فلم يقضه فليطعم عنه مكان كل يوم نصف صاع لمسكين » . وإذا ثبت هذا في المفطر في رمضان إذا مات ثبت في الشيخ الفاني ونحوه ، لأنه ثبت أن مقدار الفدية نصف صاع ، وأن المقصود بها في الآية هو الشيخ الفاني .

### أما الحنابلة فدليلهم :

١ - ما روي أبو زيد المني قال : جاءت امرأة من بني بياضة بنصف وسق شعير فقال صلى الله عليه وسلم للمظاهر : « أطعم هذا ، فان مدي شعير مكان مد بر » . وهو نص في الدعوى .

٢ - لأن المحرم اذا حلق شعره لأذى به لزمه نصف صاع من التمر والشعير ، فكذلك فدية الإفطار في رمضان . والمد من البر يقوم مقام نصف صاع من غيره .

(١١٧) رواه البخاري في صحيحه .

(١١٨) سنن البيهقي ٢٥٤/٤ . وقال صاحب الجوهر النقي أخرجه ابن ماجه في سننه بسند صحيح .

## ترجيح :

والراجع من هذه الأقوال ما ذهب اليه الحنفية من وجوب نصف صاع من بر أو صاع مما سواه ، لأنه الأكثر احتياطاً وفيه الخروج من الخلاف ، كما أن الواقع يشهد بأن قيمة البر في ذلك العصر ومعظم العصور تفوق قيمة ما سواه من الحبوب ، فكان في ذلك توفيقاً بين مصلحة الفقير ومصلحة من وجبت عليه الفدية - والله تعالى أعلم - .

★ ★ ★

## المطلب الرابع - الكفارة :

ويتعلق بالحديث عنها مباحث :

### فرع ( ١ ) سبب وجوبها :

#### اولاً - الكفارة بالجماع :

اتفق الفقهاء على من أفطر في رمضان بالجماع بغير عذر تجب عليه الكفارة . ولم يخالف في ذلك الا الشعبي والنخعي وسعيد بن جبير حيث قالوا بعدم وجوب الكفارة بالجماع (١١٩) .

ومن المعلوم أن وجوب الكفارة على من أفطر بالجماع هو بطبيعة الحال بالإضافة الى وجوب القضاء عليه والإمساك بقية النهار والإثم .

وقد احتج القائلون بعدم وجوب الكفارة بالجماع بالقياس على القضاء والصلاة حيث قالوا : ان الصوم عبادة لا تجب الكفارة بإفساد قضائها ، فلا تجب في أدائها كالصلاة .

---

(١١٩) الميزان الكبرى ١٨/٢ ، الاقناع ٢٠٧/١ ، العدة ١٥١/١ ، بلغة السالك ٢٤٨/١-٢٤٩ ، تبين الحقائق ٣٢٧/٢ .

أما الجمهور فقد استدلوا لوجوب الكفارة بالجماع بما روي عن أبي هريرة رضي الله عنه قال :

جاء رجل الى النبي ﷺ فقال : هلكت يا رسول الله ، قال : « وما أهلكك ؟ » قال : وقعت على امرأتي في رمضان . قال : « هل تجد ما تعتق رقبة ؟ » قال : لا . قال : « فهل تستطيع أن تصوم شهرين متتابعين ؟ » قال : لا . قال : « فهل تجد ما تطعم ستين مسكيناً ؟ » قال : لا ، ثم جلس . فأتى النبي ﷺ بعرق (١٢٠) فيه تمر ، فقال : « تصدق بهذا » . قال : فهل علي أفقر منا ؟ فما بين لابتئها (١٢١) أهل بيت أحوج اليه منا . فضحك النبي ﷺ حتى بدت نواجذه (١٢٢) وقال : « أذهب فأطعمه أهلك » (١٢٣) .

وفي رواية البخاري : « أعلى أفقر مني يا رسول الله ؟ » (١٢٤) وفي رواية أبي داود بإسناد جيد قال : فأتى بعرق فيه تمر قدر خمسة عشر صاعاً وفيها قال : « كله أنت وأهل بيتك ، وصم يوماً واستغفر الله » (١٢٥) .

### ترجيح :

والراجح ما ذهب اليه الجمهور لصحة الحديث الذي استندوا اليه ، أما قياس المخالفين على الصلاة فلا يصح لأنه لا مدخل للمال في جبرانها بخلاف الصيام حيث يخرج الشيخ العاجز عنه الفدية .

كما أن القياس على القضاء لا يستقيم للفارق وهو أن الأداء يتعلق بزمان مخصوص يتعين به ، أما القضاء فهو في الذمة ، ولا يرتبط بزمان مخصوص .

★ ★ ★

- 
- (١٢٠) العرق : بفتح العين والراء ، ويقال باسكان الراء ، والصحيح المشهور فتحها ، وهو اسم لهذا الوعاء المعروف ، وليس له كيل مضبوط . فقد يصغر وقد يكبر .  
(١٢١) لابتئها : حرثتها وهي الأرض المكسبة حجارة سوداء .  
(١٢٢) نواجذه : أنيابه .  
(١٢٣) رواه الشيخان : صحيح البخاري ٤٢/٣ ، صحيح مسلم بهامش النووي ٢٢٤/٧ .  
(١٢٥) سنن أبي داود ٥٥٨/١ .

## ثانية - الكفارة بالمعاشرة فيما دون الفرج :

إذا ترتب على المعاشرة فيما دون الفرج إنزال ففي وجوب الكفارة أقوال:

ذهب المالكية والحنابلة في رواية الى أنها تجب بها الكفارة (١٢٦) .

وذهب الحنفية والشافعية والحنابلة في المشهور من مذهبيهم الى أنه لا كفارة عليه سواءً فسد صومه أم لا (١٢٧) .

دليل القائلين بوجوب الكفارة :

أنه أفطر بجماع هو معصية فتجب به الكفارة كالمباشرة في الفرج .

دليل القائلين بعدم وجوب الكفارة :

١ - القياس على القبلة فكلاهما فطر بجماع غير تام .

٢ - أن الأصل عدم وجوب الكفارة الا اذا قام عليها دليل من نص أو اجماع أو قياس ، ولا شيء من ذلك هنا ، فبقي على الأصل وهو عدم الكفارة .

٣ - أنه لم يجامع في الفرج ، فأشبهه الردة ، فانها تبطل الصوم ولا كفارة .

★ ★ ★

## توجيه :

بعد النظر في الأدلة يظهر لي أن الراجح ما ذهب اليه القائلون بعدم وجوب الكفارة ، وأما قياس القائلين بوجوب الكفارة على المباشرة في الفرج فلا يصح لأنه أبلغ ، بدليل أن المباشرة في الفرج توجب الكفارة من غير إنزال ، ويجب بها الحد اذا كان محرماً . وأما قولهم الأصل عدم وجوب الكفارة فيجاء عنه بأن العلة في الأصل الجماع بدون الإنزال ، والجماع ههنا غير موجب فلم يصح اعتباره به - والله أعلم - .

★ ★ ★

(١٢٦) المدونة ١/١٩٨ ، المغني ٣/١٢١ .  
(١٢٧) بدائع الصنائع ٢/١٠٣٦ ، فتح الجواد ١/٢٩٥ ، المغني ٣/١٢١ .

### ثالثاً - الكفارة بالجماع ناسياً أو مكرهاً :

إذا حدث الجماع في رمضان مع النسيان أو الاكراه ، ففي وجوب الكفارة به أقوال :

ذهب الحنابلة الى أنه تجب الكفارة بهذا الجماع (١٢٨) .

وقال الحنفية والمالكية والشافعية : لا تجب الكفارة به (١٢٩) .

دليل الحنابلة :

١ - أن النبي ﷺ لم يستفصل الأعرابي الذي أخبره أنه جامع في رمضان عما إذا كان قد فعل ذلك سهواً أو عمداً أو مكرهاً ، ولو كان الحكم يختلف تبعاً لهذه الأحوال لسأله ، وتأخير البيان عن وقت الحاجة لا يجوز .

٢ - لأن الصوم عبادة تحرم الوطء ، فكان حكم العمد والسهو فيها سواء كالحج .

أما الجمهور فدليلهم على عدم وجوب الكفارة :

١ - أن تأثير النسيان في إسقاط العقوبات أمر ظاهر ملاحظ في الشرع ، والكفارة من أنواع العقوبات فتسقط الكفارات بالنسيان ، ويشهد لذلك قوله صلى الله عليه وسلم : « رفع عن أمتي الخطأ والنسيان وما استكرهوا عليه » .

٢ - لأن الناسي وطىء وهو يعتقد أنه غير صائم فاشبهه ما إذا وطىء وهو يعتقد أن المنجر لم يطلع ثم تبين له أن الفجر قد طلع .

### ترجيح :

والراجح ما ذهب اليه الجمهور من عدم وجوب الكفارة لقوة دليلهم ، وأما الحديث الذي احتج به المخالفون فلا دليل لهم فيه ، لأن فيه ما يدل على أنه جامع عامداً وهو قوله « هلك » ، ولو كان ناسياً لما رأى فعله موجباً للهلاك .

★ ★ ★

(١٢٨) كشف القناع ٢/ ٣٢٤ .  
(١٢٩) حاشية الطحطاوي / ٥٤٢ ، ٥٥٤ ، بداية المجتهد ١/ ٢٥٧ ، حاشية الدسوقي ١/ ٥٢٨ ، كفاية الأخيار ١/ ٢١٠ .



## رابعاً - الكفارة بالوطء في الدبر :

إذا حدث الوطء في الدبر من ذكر أو أنثى في صيام رمضان ففي وجوب الكفارة به خلاف :

ذهب المالكية والشافعية والحنابلة الى وجوب الكفارة به (١٣٠) .

وقال أبو حنيفة فيما رواه الحسن عنه : لا كفارة . وقال أبو يوسف ومحمد : تلزمه الكفارة (١٣١) .

دليل الحنفية :

١ - أن الوطء في الدبر لا يحصل به إحلال - فلو طلق رجل زوجته ثلاثاً وتزوجها آخر ووطئها في الدبر لم تحل لزوجها الأول - ، كما لا يحصل به إحصان - فمن وطء امرأته في الدبر لا يكون محصناً - ، ولما كان كذلك لم تجب به الكفارة كالوطء فيما دون الفرج .

٢ - أن الوطء في الدبر لا يتعلق به وجوب الحد ، فلا يتعلق به وجوب الكفارة ، بجامع أن كلاهما شرع للزجر ، والحاجة الى الزجر فيما يغلب وجوده ، وهذا نادر .

٣ - لأن المحل مكروه ، فكان كوطء الميتة فلا تجب به الكفارة .

أما جمهور الفقهاء فقد احتجوا لقولهم بوجوب الكفارة بما يأتي :

١ - أنه أفسد صيام رمضان بجماع في الفرج ، فأوجب الكفارة كالوطء في القبل .

٢ - أن إيجاب الكفارة سببه إفساد الصوم بإفطار كامل ، وقد وجد صورة ومعنى في حالة الوطء في الدبر .

٣ - لأنه جماع أثم به بسبب الصوم ، فوجب فيه الكفارة كالقتل .

والراجع ما قاله الجمهور ، وأما قياس الحنابلة على الوطء فيمادون الفرج فمردود لأن الصوم لا يفسد بمجرد خلاف الوطء في الدبر .

\*\*\*

(١٣٠) المهذب ١/١٨٥ ، كشاف القناع ٢/٣٢٤ .

(١٣١) بدائع الصنائع ٢/١٠٢٦ .

## خامساً - الكفارة على المرأة الموطوءة :

إذا وطئت المرأة في رمضان وكانت مفطرة بحيض أو غيره ، أو صائمة ولكن لم يبطل صومها لكونها نائمة مثلاً فلا كفارة عليها .

أما إذا كانت صائمة ، وبطل صومها بالمعاشرة فلا يخلو الأمر عن أن تكون مطاوعة أو مكرهة :

فإذا كانت ممكنة مطاوعة ففي وجوب الكفارة عليها خلاف :

ذهب الحنفية والمالكية والشافعي وأحمد كل منهما في رواية إلى القول بوجوب الكفارة عليهما (١٣٢) .

وقال الشافعي في المعتمد من مذهبه وأحمد في رواية وداود الظاهري إلى أنه لا تلزمها الكفارة (١٣٣) .

دليل القائلين بوجوب الكفارة :

١ - عموم قوله صلى الله عليه وسلم : « من أفطر في نهار رمضان فعليه ما على المظاهر » وهو بعمومه يشمل الرجل والمرأة .

٢ - لأن المعاشرة لا تتأتى إلا من مجموع الرجل والمرأة ، فكانت مثله في الحكم ويلزمها ما يلزمه كالغسل والحد .

٣ - أنها هتكت صوم رمضان بالمعاشرة ، فلزمها الكفارة كالرجل .

٤ - لأن الكفارة عقوبة تتعلق بالجماع فكان الرجل والمرأة فيها سواء كحد الزنا .

أما الذين ذهبوا إلى عدم وجوب الكفارة فمستندهم ما يأتي :

١ - أن رسول الله ﷺ قد أمر الرجل الذي أتى أهله في نهار رمضان بأن يعتق رقبة ، ولم يخبره بأن على امرأته مثل ذلك مع علمه بأن الجماع قد وجد منها .

---

(١٣٢ ، ١٣٣) الاختيار ١/١٣١ ، بداية المجتهد ١/٢٥٨ ، روضة الطالبين ٢/٣٧٤ ، المغني ٣/١٢٣ .

٢ - لأن وجوب الكفارة قد ثبت بالنص على خلاف القياس ، والنص ورد في الرجل دون المرأة .

٣ - لأن الكفارة حق مالي مختص بالجماع ، فكان قاصراً على الرجل دون المرأة كالمهر .

٤ - لأن سبب وجوب الكفارة هو الوطء ، وهو لا يتصور من المرأة إذ الشأن فيها أن تكون موطوءة لا واطئة فبقي الحكم بالنسبة اليها على الأصل وهو عدم الكفارة .

★ ★ ★

### ترجيح :

بعد النظر في أدلة الفريقين يظهر لي أن الصواب ماذهب اليه القائلون بوجوب الكفارة على المرأة التي فسد صومها بالمعاشرة طوعية . أما ما قاله المخالفون من عدم اخباره صلى الله عليه وسلم للرجل بأن على أهله كفارة فهذا لا ينفي وجوبها عليها لأنه أجابه عن فعله وحكمها ملحق به . كما أن ورود النص بوجوب الكفارة على الرجل خاصة الا أن حكمها يشمل المرأة، لأن سبب الكفارة هو أمر وجد منهما وهو إفساد صوم رمضان بإفطار كامل حرام محض متعمداً ، فتجب الكفارة عليها بدلالة النص ، وبذا تبين أن الكفارة وجبت بفعلها وهو إفساد الصوم - والله أعلم - .

★ ★ ★

ما تقدم هو حكم الكفارة بالنسبة للمرأة اذا وقع عليها الوطء باختيارها في رمضان .

أما اذا أكرهها الرجل حتى مكنته ، فان الكفارة تجب عليه عن نفسه ، وفي وجوبها عليها خلاف :

ذهب جمهور الفقهاء من حنفية وشافعية وحنابلة الى أن الكفارة لا تجب عليها (١٣٤) .

(١٣٤) الاختيار ١/١٣١ ، نهاية المحتاج ٣/٢٠١ ، المغني ٣/١٣٣ .

وقال المالكية : تجب عليها (١٣٥) .

دليل المالكية :

أن الصوم عبادة يفسدها الوطء ، ففسدت به على كل حال ممن  
رضاً أو إكراه كالصلاة والحج .

أما الجمهور فدليلهم لعدم وجوبها :

- ١ - القياس على الوطء مع النسيان وذلك نظراً لتساويهما في الحكم .
- ٢ - أنه لم يوجد منها فعل فلم تفسد ، كما لو صب الماء في حلقها  
بغير اختيارها ، وبالتالي لا تلزمها الكفارة .
- ٣ - أن صوم المكره لا يفسد بذلك ، فلا تلزمه الكفارة بالأولى .

ترجيح :

ما ذهب إليه الجمهور من عدم وجوب الكفارة عليها لقوة دليلهم ،  
والقياس على الصلاة لا يصح لأنه لا مدخل للمال فيها ، كما لا يصح  
القياس على الحج لأن المحرم له هيئة يتذكر بها ، فإذا أفسد إحرامه  
بالجماع معها كان مقصراً وذلك بخلاف الصوم - والله أعلم - .

★ ★ ★

فرع - الكفارة على الرجل المكره على الجماع :

إذا أكره الرجل على الوطء وهو صائم في رمضان فلا كفارة عليه  
عند جمهور الفقهاء من حنفية وشافعية وحنابلة في الرواية المعتمدة  
عندهم . وتلزمه الكفارة في رواية أخرى عندهم (١٣٦) .

دليل القول الثاني للحنابلة :

أن الإكراه على الوطء لا يتصور ، لأنه لا يتم الوطء إلا مع  
انتشار الذكر ولا يحدث ذلك إلا عن شهوة فكان كغير المكره .

(١٣٥) شرح الدردير ٢٥١/١ .  
(١٣٦) حاشية الطحطاوي / ٥٥٠ ، مغني المحتاج ٤٤٣/١ ، الفروع ٧٦/٢ .

أما قول الجمهور فدليله :

١ - قوله صلى الله عليه وسلم : « عفي لأمتي عن الخطأ والنسيان وما استكروها عليه » .

٢ - أن الكفارة إما أن تكون عقوبة أو تكفيراً لذنب ، ولا حاجة اليها مع الإكراه لعدم الإثم فيه .

٣ - لأن الشرع لم يرد بوجوب الكفارة فيه ، ولا يصح قياسه على ما ورد فيه نص وذلك نظراً للفرق بينهما ، من حيث وجود العذر وعدمه .

### توجيه :

والراجع ما قاله الجمهور من عدم وجوب الكفارة عليه ، أما القياس على غير المكره فلا يصح لأن الشرع ورد بإيجاب الكفارة عليه ، فظهر الفرق بينهما من حيث وجود العذر وعدمه .

★ ★ ★

### سادساً - اختصاص الكفارة بالطء في صيام رمضان :

ذهب جماهير العلماء من الصحابة والتابعين والأئمة المجتهدين الى أن الكفارة لا تجب بالفطر بالجماع في غير رمضان ، فلا كفارة على من عاشر أهله عمداً في قضاء رمضان أو في نذير أو غيره (١٣٧) .

وقال قتادة : تجب على من وطء في قضاء رمضان .

دليل قول قتادة : أنها عبادة وجبت الكفارة في أدائها فكذلك في قضائها كالحج .

---

(١٣٧) تبين التحفائق ٢/٣٣٩ ، بداية المجتهد ١/٢٥٨ ، المفتي ٣/١٢٥ ، شرح الجلال المحلى على المنهاج ٢/٧٠ .

أما الجمهور فدليلهم :

١ - أن النص قد ورد بوجوب الكفارة في رمضان ، فعرف وجوب الكفارة فيه بالتوقيف • لأن صومه مخصوص بفضائل لا يشاركه غيره من الصيام والأيام فيها في الشرف والحرمة ، اذ هو صوم شريف في وقت شريف ، فلا يلحق به غيره في وجوب الكفارة •

٢ - لأنه جامع في غير رمضان ، فلا تلزمه الكفارة كما لو جامع في صوم الكفارة •

### ترجيح :

والراجح ما قاله جمهور الفقهاء من اختصاص الكفارة بصيام رمضان وذلك نظراً لقوة دليلهم ، أما قياس قتادة القضاء على الأداء فلا يصح نظراً للفارق بينهما ، فصيام رمضان متعين في زمن محرم ، فالجماع فيه هتك لتلك الحرمة بخلاف الأداء - والله تعالى أعلم - •

★ ★ ★

### سابعة - الكفارة بالأكل والشرب عمداً :

إذا أكل الصائم أو شرب متعمداً في نهار رمضان أثم ، ولزمه إمساك بقية النهار ، ووجب عليه القضاء ، وفي وجوب الكفارة في حقه خلاف :

فقد قال بوجوبها الحنفية والمالكية (١٣٨) وخالفهم الشافعية والحنابلة حيث أنكروا وجوبها (١٣٩) •

دليل الحنفية والمالكية لقولهم بوجوبها :

١ - ما روي عن أبي هريرة رضي الله عنه قال : « أفطر رجل في رمضان فأمره رسول الله ﷺ أن يكفر بعقوبة أو صيام شهرين متتابعين أو اطعام ستين مسكيناً » (١٤٠) •

---

(١٣٨) حاشية رد المحتار على الدر المختار ٤١١/٢ ، تفسير القرطبي ٣٢١/٢ ، شرح الزرقاني على الموطأ ٤٢٣/٢ •

(١٣٩) كفاية الأخيار ٢١٠/١ ، المغني ١١٥/٣ •

(١٤٠) رواه مالك في الموطأ/٢٠١ ، ورواه مسلم في صحيحه ٢٢٧/٧ •

ووجه الدلالة : أن الحديث قد علق وجوب الكفارة على الإفطار مجرداً عن القيود ، فدل على لزومها مطلقاً ، اذ ترك الاستفصال مع تعارض الأحوال وتعدد ما يدل على عموم الحكم .

٢ - ما روي عن رسول الله ﷺ قوله : « من أفطر في رمضان متعمداً فعليه ما على المظاهر » (١٤١) .

ومن المعلوم أن المظاهر تلزمه الكفارة بنص القرآن ، فكذلك المفطر عمداً في رمضان .

٣ - أن الأكل والشرب كالجماع في أن كليهما انتهاك لحرمة الصيام ، وافساد له من غير عذر ولا سفر فوجبت بهما الكفارة على السواء .  
أما الشافعية والحنابلة فاحتجوا لقولهم بعدم وجوبها بالآتي :

- ١ - أنه أفطر بغير الجماع فلا تلزمه الكفارة كبلع الحصة أو التراب .
- ٢ - أن الكفارة من باب المقادير ، وهي مما لا سبيل إلى معرفته بالقياس .
- ٣ - أنه لم يرد بوجوب الكفارة في غير الجماع نص ، ولم يتعقد عليه اجماع ، فلم يقيم دليل على وجوبها .

وقياس غير الجماع عليه لا يصح لأن الكفارة أشد مناسبة للجماع منها لغيره ، لأن غرض العقاب هو الردع ، والجماع أشد حاجة إلى الزجر ، اذ النفس إليه أميل ، ووقوعه أغلب ، ويفسد به صوم اثنين . ولأن الجماع أشد حرمة من الأكل والشرب لذا يتعلق به وجوب الحد دونها . وعليه فالنص الوارد في الجماع لا يكون وارداً في الأكل والشرب فيقتصر على مورد النص .

٤ - أن الكفارة قد ثبتت على خلاف القياس ، فوجوبها لرفع الذنب ، والكفارة تكفي في ذلك .

★ ★ ★

---

(١٤١) رواه البيهقي في سننه عن مجاهد ٢٢٩/٤ .

## ترجيح :

بعد التأمل في أدلة الفقهاء يترجح لدي أن ما ذهب إليه الحنفية والمالكية من وجوب الكفارة بالأكل والشرب عمداً هو الأولى بالأخذ به .  
وذلك لقوة أدلتهم وصراحتها في الدلالة على المطلوب . أما حديث الأعرابي فإنه يدل على وجوب الكفارة في الأكل والشرب من ناحيتين :

أولاهما - **النص** : فقد نص الحديث على وجوب الكفارة على المجامع ، وذلك لأن افساد الصيام ذنب ، والكفارة حسنة ماحية له ، ولما كانت الذنوب تتفاوت فكذلك ما يرفعها ، فإذا وجد النص على رافع خاص ، ووجد مثل ذلك الذنب كان ذلك إيجاباً لنفس الرافع بنفس النص الوارد ممن هو أعلم بالذنوب وروافعها .

ثانيهما - **القياس** : وذلك أن الكفارة شرعت في حالة الجماع زجراً عن افساد الصيام في الوقت الشريف ، ولمسييس الحاجة الى الزاجر ، فان من علم أنه اذا أفطر يوماً لزمه اعتاق رقبة فصيام شهرين متتابعين إن لم يجد ، فاطعام ستين مسكيناً ان لم يستطع امتنع عن الإفطار .

ومن جهة أخرى فان الداعي الى الأكل والشرب أشد منه الى الجماع، لأن من شأن الجوع والعطش تقليل الشهوة فكانت الحاجة الى الزجر عنه أمس - والله تعالى أعلم - .

★ ★ ★

## فرع ( ب ) - ماهية الكفارة :

ويتعلق بها مباحث هي :

### أولاً - ما به يتم التكفير :

اتفق الفقهاء على أن كفارة الجماع والأكل والشرب عمداً - عند القائلين بوجوب التكفير بها - هي عتق رقبة ، فان لم يجد فصيام شهرين متتابعين ، فإن لم يستطع فاطعام ستين مسكيناً . كما دل على ذلك حديث أبي هريرة المتقدم والذي هو عمدة هذا الباب .



## ثانياً - كون خصال الكفارة على الترتيب أم على التخيير :

بعد اتفاق الفقهاء على أن التكفير عن الإفطار في رمضان يتم باحدى الأمور الثلاثة السالفة الذكر ، اختلفوا في كونها على الترتيب بمعنى أن المكلف لا ينتقل من أحد الواجبات الى الآخر الا بعد العجز عن الذي قبله ، فيعتق أولاً ، فان لم يجد رقبة يعتقها صام ، فان لم يقوى على الصيام أطعم • أم هي على التخيير بمعنى أن من لزمته الكفارة يستطيع أن يبدأ بأي منها ، وان كان يستطيع التي قبلها •

فقد ذهب الحنفية والشافعية والحنابلة في أصح الروايتين الى أنها على الترتيب (١٤٢) •

وقال المالكية والحنابلة في رواية أخرى أنها على التخيير (١٤٣) •

دليل القائلين بالترتيب :

١ - حديث الأعرابي المتقدم وفيه : أن النبي ﷺ قال له : « هل تجد رقبة تعتقها ؟ » قال : لا ، قال : « فهل تستطيع أن تصوم شهرين متتابعين ؟ » قال : لا ، قال : « فهل تستطيع أن تطعم ستين مسكيناً ؟ » قال : لا •

وجه الدلالة : انه عليه الصلاة والسلام قد علق الانتقال من نوع الى آخر على فقد الأول فدل أنها على الترتيب •

٢ - أنها كفارة فيها صوم شهرين متتابعين فكانت على الترتيب ككفارة القتل والمظاهرة من الزوجة •

أما القائلون بالتخيير فقد استدلوا بما يأتي :

١ - ما روي عن أبي هريرة رضي الله عنه أن رجلاً أفطر في رمضان فأمره رسول الله ﷺ « أن يكفر بعق رقبة أو صيام شهرين متتابعين أو اطعام ستين مسكيناً » (١٤٤) •

وقالوا إن « أو » تفيد التخيير •

٢ - أن سبب الكفارة هو المخالفة ، فكانت على التخيير ككفارة اليمين •

(١٤٢) العناية على الهداية ٣٤٠/٢ ، التنبيه ٤٦ ، الفروع ٨٦/٢ •

(١٤٣) شرح الزرقاني على الموطأ ٤٢٣/٢ ، الفروع ٨٦/٢ •

(١٤٤) رواه مسلم في صحيحه بهامش شرح النووي ٢٢٧/٧ •

## ترجيح :

والراجع ما ذهب اليه القائلون بوجوب الكفارة على الترتيب ، لأن حديث الترتيب أصح وأشهر وأولى بالأخذ به من رواية مالك . لأن أصحاب الزهري اتفقوا على روايته هكذا عدا مالك وابن جريج ، واحتمال الغلط فيهما أكثر من احتمالهما في سائر أصحابهما . ولأن حديث الترتيب لفظ رسول الله ﷺ وحديثهم لفظ الراوي ، ويحتمل أنه رواه بـ « أو » لاعتقاده أن معنى اللفظين سواء أو للاختصار . كما يمكن حمل الحديث على الترتيب جمعاً بين الروايات - والله أعلم - .

\*\*\*

## ثالثاً - تنفيذ الكفارة عملياً وشروطها وملاساتها :

حيث قلنا بأن الراجع من أقوال الفقهاء أنها على الترتيب ، فبيدأ من لزمته الكفارة بالبحث عن رقبة يحررها من الرق ، ويشترط الشافعية أن تكون رقبة مؤمنة سليمة من العيوب (١٤٥) .

وقال الحنفية : تجزئ غير المؤمنة لاطلاق الحديث (١٤٦) .

فاذا لم يجد رقبة - كما لو فقدت عينها كما هو الحال في عصرنا - أو لعدم قدرته على ثمنها ، انتقل الى الصيام ، وهو شهرين يشترط فيهما التتابع عند جمهور الفقهاء . ولم يخالف في ذلك الا ابن أبي ليلى حيث قال بجواز التفريق وذلك نظراً لاطلاق الحديث في صوم شهرين دون ذكر التتابع ، وقياساً على تفريق القضاء .

والحق ما ذهب اليه الجمهور لأن حديث أبي هريرة مقيد بالتتابع فيحمل المطلق عليه ، كما أن قياسهم فاسد لأنه في مقابلة النص .

وحيث قلنا بالتتابع ، فالمراد به أن يصوم الشهرين بصورة متوالية بحيث لو أفسد يوماً منها ولو آخرها وبعد من نسيان أو سفر بطول التتابع ، ولزمه أن يستأنف الشهرين ، ويستثنى من ذلك الحيض والنفاس والجنون لأنها اضطرارية قهرية .

(١٤٥) اعانة الطالبين ٢/٢٤٠ .

(١٤٦) حاشية الطحطاوي/٥٥٠ .

فاذا لم يستطع أن يصوم أطعم ستين مسكيناً ، وقد تقدم الحديث في المقدار الذي يطعمه وأدلته والراجح منها عند بيان المقدار الواجب في الفدية .

★ ★ ★

ولما كان فعل أحد هذه الأمور الثلاثة على سبيل الكفارة على وجه الترتيب فقد ذهب الفقهاء الى أن من لم يجد الرقبة ثم نوى أن يصوم فوجد الرقبة يرجع اليها ، لأنه وجد المبدل قبل الشروع في البدل فلزمه كما لو وجدته عند الوجوب .

أما اذا وجد الرقبة بعد ان شرع في الصيام لعجزه عنها ففي عودته اليها خلاف :

قال الشافعية والحنابلة : لا يجب أن يرجع الى الاعتناق ، ولكن يستحب له ذلك (١٤٧) .

وقال الحنفية : يرجع ، لأنه قدر على الأصل قبل أن يكمل فرضه بالبدل ، فبطل حكم المبدل كما لو رأى التيمم الماء .

وحجة الشافعية : أنه شرع في الكفارة الواجبة عليه فأجزأته كما لو بقى عاجزاً عن الرقبة حتى إتمام الصيام .

**والراجح** ما ذهب اليه الشافعية والحنابلة ، وأما قياس الحنفية على التيمم فمردود من وجهين :

**الأول :** ان الصيام في الكفارة تطول مدته ، فاذا ألزمتنا المكفر أن يجمع بينه وبين الاعتناق أوقعناه في المشقة والحرَج بخلاف الجمع بين التيمم والوضوء .

**الثاني :** ان خصال الكفارة يحصل بكل منها تربية النفس وتطهيرها المعنوي من دنس ارتكاب الشهوة الكبرى ، أما التيمم فلا يحصل به ما يحصل بالوضوء من الطهارة الحسية فافترقا .

★ ★ ★

(١٤٧) اعانة الطالبين ٢/ ٢٤٠ ، المغني ٣/ ١٢٨ .

## رابعاً - تكرار الكفارة بتكرار موجبها :

إذا جامع الصائم في رمضان لزمته الكفارة ، فإذا كرر الجماع ثانية فلا يخلو عن أن يكون قد كفر عن الجماع الأول أم لم يكفر .

فإذا جامع فكفر ، ثم جامع ثانية ، فإن وقع ذلك منه في يومين مختلفين، فعليه كفارة ثانية باتفاق الفقهاء ، وإن وقع ذلك منه في يوم واحد فعليه كفارة ثانية على الأرجح (١٤٨) .

أما إذا جامع ثانية قبل أن يكفر عن الجماع الأول . فإن حدث منه ذلك في يوم واحد فلا تلزمه الا كفارة واحدة عند الحنفية والمالكية والشافعية . وقال الحنابلة : تلزمه كفارة ثانية .

### دليل الجمهور :

ان الجماع الثاني لم يصادف صوماً منعقداً ، بل وقع في صوم باطل فلا يلزم به شيء .

### دليل الحنابلة :

أنه وطء محرم فأشبهه الأول .

والراجح ما قاله الجمهور ، لأنه الأقرب الى التيسير ورفع الحرج ، ولأنه الكفارة للزجر عن انتهاك حرمة الشهر ، وهذا المعنى غير قائم في حقه لوجوده بالجماع الأول .

وإن أتى بالجماع الثاني في يوم آخر كفته كفارة واحدة عند الحنفية والحنابلة في رواية (١٤٩) وقال المالكية والشافعية والحنابلة في أصح الروايتين يلزمه كفارتان (١٥٠) .

---

(١٤٨) بداية المجتهد ٢٥٩/١ ، المغني ١٣٣/٣ ، المجموع ٣٨٥/٦ .  
(١٤٩) بدائع الصنائع ١٠٣٢/٢ ، المغني ١٣٢/٣ .  
(١٥٠) بداية المجتهد ٢٥٩/١ ، المجموع ٣٨٤/٦ ، كشف القناع ٣٢٦/٢ .

## دليل الحنفية :

١ - حديث الأعرابي . ووجه الدلالة منه أنه حين أخبر رسول الله ﷺ أنه واقع امرأته أمره باعتناق رقبة ، ولم يسأله عما إذا كان قد فعل ذلك مرة واحدة أو مرات ، مع أن قوله يحتمل التكرار ، فدل على أن الكفارة لا تختلف بالمرة والتكرار .

٢ - أن الغرض من الكفارة هو الزجر ، وهذا المعنى يتحقق بإلزامه بكفارة واحدة .

٣ - أن الكفارة جزاء عن جناية تكرر سببها قبل استيفائها ، فوجب أن تتداخل كالحادث .

## أما الجمهور فحجتهم :

١ - أنه قد تكرر سبب وجوب الكفارة وهو الجماع ، والحكم يتكرر بتكرر سببه .

٢ - لأن كل يوم من رمضان عبادة مستقلة ، فلا تتداخل الكفارة إذا وجبت بأفساده كما لو جامع في رمضانين أو حجتين .

★ ★ ★

## ترجيح :

والراجع ما ذهب إليه القائلون بتكرر الكفارة لقوة مستندهم ، وأما ما احتج به الحنفية من عدم سؤال النبي ﷺ للأعرابي عما إذا كان قد جامع مرة أو مرات فلأن سياق القصة يدل على عدم التكرار ، كما أن الكفارة أمر تعبدى لا يرتبط بحكمته ولذلك وجدنا الكفارات تتكرر في حالة القتل واليمين والظهار لتكرر سببها . وأما القياس على الحدود فليس بمستقيم لأن الشأن فيها أن تبني على الدرء والاسقاط ، ولأن تكرار العقوبات البدنية يفضي إلى الهلاك ، بخلاف كفارة الصيام - والله أعلم - .

★ ★ ★

## خامساً - مسقطات الكفارة :

تعرض الفقهاء لبيان حكم سقوط الكفارة في حالتين :

### الأولى - العجز عن الكفارة :

إذا وجبت الكفارة على مسلم فعجز عن جميع خصالها من عتق أو إطعام أو صيام ، فهل تسقط عنه ، أم تستقر ديناً في ذمته حتى يستطيعها ؟

قال الحنابلة في أحد الروايتين عنهم ، والشافعية في أحد قوليهما :  
تسقط عنه الكفارة (١٥١) .

وقال الحنفية والشافعية في المعتمد من مذهبيهم : لا تسقط ، بل تبقى ديناً في ذمته فإذا قدر لزمه قضاءها (١٥٢) .

دليل القائلين بسقوطها :

١ - أن النبي ﷺ حين دفع بالتمر الى الأعرابي ليكفر به ، فأخبره بحاجته اليه قال له : « استغفر الله وخذه فأطعمه أهلك » ولم يأمره بكفارة أخرى . ومعلوم أن الكفارة لا تصرف الى الأهل .

٢ - لأن من عجز عن صدقة الفطر سقطت عنه ، وكل منهما حق مالي وجب لله تعالى لا على وجه البدل .

٣ - أن الكفارة لو كانت واجبة لبينها صلى الله عليه وسلم .

أما القائلون بأنها تبقى ديناً في ذمته فدليلهم :

١ - لأن الأعرابي حين ذكر لرسول الله ﷺ عجزه عن جميع الخصال ، ثم ملكه العرق من التمر ، ثم أمره بأن يكفر بما دفعه اليه لقدرته الآن عليه مع أخباره بعجزه . فدل على أنها تثبت في الذمة ، اذ لو كانت تسقط بالعجز لما أمره بها .

(١٥١) الفروع ٨٨/٢ ، نهاية المحتاج ٢٠٤/٣ .

(١٥٢) المنهاج ٣٣/٣ ، المغني ١٣٢/٣ .

٢ - أن ما فعله رسول الله ﷺ مع الأعرابي خاص به ، بدليل أنه أخبر رسول الله ﷺ بأعساره قبل أن يدفع إليه التمر ، ومع ذلك لم يسقطها عنها ، بل أحضر له ما يتصدق به .

٣ - لأنها كفارة واجبة ، فلا تسقط بالعجز كسائر الكفارات .

٤ - لأن حقوق الله المالية اذا وجبت بغير سبب كازالة الشعر ، وقتل بغير سبب الشخص تسقط عند العجز قطعاً كصدقة الفطر ، أما اذا وجبت بسبب كاتلاف صيد وهو محرم استقرت قطعاً أو بغير اتلاف كالجماع استقرت أيضاً .

\* \* \*

### ترجيح :

بعد استعراض أقوال الفقهاء يظهر لي أن الصواب ما ذهب إليه القائلون بعدم سقوطها بالعجز . أما ما احتج به القائلون بسقوطها من إطعام الأعرابي أهله من التمر فيجاب عنه بأن ذلك ليس على سبيل الكفارة بل مَعْنَاهُ أن هذا الطعام قد صار ملكاً له ، وعليه كفارة فأمره بإخراجها عنه ، فلما ذكر حاجته إليه أذن له في أكله لكونه في ملكه لا عن الكفارة وثبتت الكفارة في الذمة ، وتأخيرها في مثل هذه الحالة جائز .

وأما قولهم ان الكفارة لو كانت واجبة لبينها صلى الله عليه وسلم فيجاب عنه بأنه قد بينها بقوله : « تصدق بهذا » بعد اعلامه بعجزه ، ففهم الأعرابي وغيره أنها باقية عليه . وتأخير البيان الى وقت الحاجة جائز ، وليس هذا وقت الحاجة .

\* \* \*

### الثانية - طرؤ العذر كالسفر والمرضى والجنون والحيف والنفاس بعد الوطء :

اذا جامع الصائم أثناء النهار ثم سافر فقد ذهب جمهور الفقهاء في المعتمد من أقوالهم الى ان الكفارة لا تسقط عنه .

ووجه هذا القول : أن السفر لا يبيح له الفطر في يومه ، فلا يسقط عنه ما وجب فيه من الكفارة . أما إذا مرض أو جن أو كانت امرأة فحاضت أو نفست بعد المعاشرة ، فقد ذهب الحنفية والشافعية في الأرجح من أقوالهم الى أن الكفارة تسقط عنهم (١٥٣) . وقال المالكية والحنابلة والشافعية في قول : لا تسقط (١٥٤) .

دليل القائلين بأنها تسقط :

ان الكفارة إنما تجب في صوم مستحق ، والوجوب لا يتجزأ ثبوتاً وسقوطاً . فحين حدث العذر خرج ذلك اليوم عن كونه مستحق الصوم ، فلا تجب به كفارة كما لو جامع وهو مسافر بصوم ، أو كما لو قامت البينة أن ذلك اليوم من شوال .

فاليوم مرتبط ببعضه ببعض فاذا خرج آخره عن أن يكون الصوم مستحقاً فيه خرج أوله كذلك ، فيكون جماعة في يوم فطر أو في يوم غير مستحق الصوم فلا تجب به الكفارة .

أما القول الثاني فدليله :

- ١ - أنه أفسد صوماً واجباً في رمضان بجماع تام فاستقرت الكفارة في ذمته كما لو لم يطرأ عذر .
- ٢ - ولأن العذر طراً بعد وجوب الكفارة فلا يسقطها كما لو سافر بعد الجماع .

\*\*\*

ترجيح :

والراجح ما ذهب اليه القائلون بعدم سقوط الكفارة ، وأما قياس من اسقطوها على الجماع وهو مسافر بصوم فالجواب عنه : أن الوطء من المسافر لم يوجب الكفارة أصلاً ، لأنه وطء مباح في سفر أبيع الوطء فيه . وأما قياسهم على ما لو تبين أنه من شوال فالجواب عنه : أنه إذا تبين أنه من شوال فإن الوطء غير موجب للكفارة ، لأننا تبينا أن الوطء لم يصادف رمضان الموجب للكفارة - والله أعلم - .

\*\*\*

(١٥٣) حاشية الطحطاوي / ٥٥١ ، روضة الطالبين ٢/ ٣٢٦ .  
(١٥٤) الوجيز ١/ ١٠٤ ، كشاف القناع





## الفصل الثاني

ويشتمل على مبحثين :

- المبحث الأول : مستحبات الصيام
- المبحث الثاني : مكروهات الصيام



## المبحث الأول

### مستحبات الصيام

ذكرنا فيما تقدم شروط الصيام التي لا يصح إلا بها ، وإلى جانب هذه الشروط هنالك أمور يستحب للصائم أن يفعلها ، ليكون أداء هذه الفريضة أكمل ، وأدعى إلى القبول عند الله سبحانه وتعالى ، واستحقاق الثواب الجزيل يوم لقائه .

وأبرز الأمور التي يستحب للصائم أن يأتيا ويراعيها في صيامه ما يأتي :

#### فرع (١) - الدعاء بالمأثور عند رؤية الهلال :

فيستحب للصائم إذا رأى هلال رمضان ، أو علم بدخوله أن يدعو ، وذلك لما رواه طلحة بن عبد الله رضي الله عنه أن النبي ﷺ كان إذا رأى الهلال قال : « اللهم أهله علينا باليمن والإيمان ، والسلامة والسلام ، ربي وربك الله » (١) .

★ ★ ★

#### فرع (٢) - السحور والتأخير فيه :

فقد أجمع الفقهاء على أن السحور مما يستحب للصائم (٢) . والدليل على استحبابه ما ورد من أحاديث نبوية في الحث عليه وبيان فضله ومن ذلك :

★ ما روي عن أنس رضي الله عنه أن النبي ﷺ قال : « تسحروا فإن في السحور بركة » (٣) . والسحور في الحديث يحتمل أن يكون - بفتح السين - وهو المأكول كالخبز وغيره ، ويحتمل أن يكون - بضمها - وهو الفعل والمصدر . وسبب البركة فيه تقويته الصائم على الصيام ، وتنشيطه له ، وفرحه به ، وتهوينه عليه ، وذلك سبب لكثرة الصوم .

(١) رواه الترمذي في كتاب الدعوات وقال : حديث حسن غريب ٥٠٤/٥ .  
(٢) نيل الأوطار ٢٤٩/٤ ، بدائع الصنائع ١٠٤١/٢ ، التبيين ٤٧/٤ ، المغني ١٦٩/٣ .

★ ما روي عن عمرو بن العاص رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ :  
« فصل ما بينا صيامنا وصيام أهل الكتاب أكلة السحر » (٤) .

فقد جعل الحديث السحور في صيام رمضان علامة على مخالفة  
أهل الكتاب في صيامهم ، لأنهم لا يتسحرون له ، فكان السحور  
من مميزات هذه الأمة في عبادتها ، ومن مظاهر استقلالها في  
شخصيتها .

★ ما روي عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ :  
« السحور أكلة بركة فلا تدعوه ، ولو أن يجرع أحدكم جرعة من ماء ،  
فإن الله وملائكته يصلون على المتسحرين » (٥) .

وفي الحديث حث على المحافظة على السحور ، ولو بتناول أدنى  
مأكول أو مشروب ليظفر برضوان الله تعالى ودعاء ملائكته .

وبالإضافة الى استحباب السحور للصائم ، فقد قال عامة الفقهاء  
بأن من السنة تأخيرها الى قبيل الفجر (٦) .

ومما يدل لاستحباب تأخيرها :

★ ما روي عن زيد بن ثابت رضي الله عنه قال : تسحرنا مع النبي ﷺ  
ثم قمنا الى الصلاة ، قلت : كم كان بينهما ؟ قال : قدر خمسين  
آية » (٧) .

★ ما روي عن أبي ذر الغفاري رضي الله عنه أن النبي ﷺ كان يقول :  
« لا تزال أمتي بخير ما أخرؤا السحور وعجلوا الفطور » (٨) .

---

(٣) حديث صحيح رواه البخاري ٣٨/٣ ، ورواه مسلم في صحيحه بهامش شرح  
النووي ٢٠٦/٧ .

(٤) رواه أبو داود في سننه ٥٤٧/١ ، ورواه الترمذي في سننه ، وقال حديث حسن  
صحيح ٧٩/٣ .

(٥) رواه أحمد في مسنده ، ورواه السيوطي في الجامع الصغير ورمز له بإشارة الصحيح ٣٧/٢ .

(٦) بدائع الصنائع ١٠٤٢/٢ ، حاشية الخرشبي ٢٤٠/٢ ، حاشية الباجوري ٢٩٣/١ ،  
كشاف القناع ٢٣١/٢ .

(٧) حديث صحيح - رواه البخاري ٣٧/٣ ، ورواه مسلم بهامش شرح النووي ٢٠٧/٧ .

(٨) رواه أحمد ، ورمز له السيوطي في الجامع الصغير بإشارة الصحيح ٢٠١/٢ .

★ ما روي عن أبي الدرداء رضي الله عنه قال : قال ﷺ « ثلاث من أخلاق النبوة : تعجيل الافطار ، وتأخير السحور ، ووضع اليمين على الشمال في الصلاة » (٩) .

ففي هذه الأحاديث دليل عملي واضح على استحباب تأخير السحور وذلك موافقة لفعله صلى الله عليه وسلم وأصحابه الكرام رضوان الله عليهم ، ولأنه من علامات وموجبات الخيرية لهذه الأمة ، كما أنه من شمائل النبوة وكمالاتها فكان حقيقاً باحتذائه .

★ لأن تأخير السحور أبلغ في الاستعانة على الصيام ، وأقدر على الصبر عليه وتحمل مشقة الجوع والعطش فيه .

والتأخير في السحور وإن كان مستحباً إلا أن من الواجب عدم المبالغة فيه خشية الأكل بعد طلوع الفجر فيفضي ذلك الى بطلان الصيام .

قال العلامة الشيخ الباجوري في حاشيته على ابن القاسم : « وتأخير السحور من خصائص هذه الأمة بدليل أن الامم السابقة كانوا يأكلون قبل أن يناموا ، وكانوا يحرم عليهم الأكل والشرب من وقت العشاء أو النوم ولو قبل وقت العشاء ، بل كان ذلك في صدر الاسلام » (١٠) .

\*\*\*

### فرع (٣) ان يغتسل من الجنابة قبل طلوع الفجر :

سبق أن قلنا أن الجنب إذا أصبح صائماً ولما يغتسل يصبح صيامه ، وكذلك الحائض والنفساء إذا طهرتا قبل طلوع الفجر . ولكن العلماء قالوا باستحباب اغتسالهم قبل طلوع الفجر سواء كانت الجنابة ناشئة عن جماع أو احتلام ، وسواء كانت عدم طهارة المرأة ناشئة عن حيض أو نفاس أو معاشرة .

والحكمة في استحباب الاغتسال قبل الفجر هي تمكين الصائم من أداء عبادته على طهارة ، ولكي يتمكن من القيام بالعبادات الأخرى التي تشترط لها الطهارة كالصلاة وتلاوة القرآن الكريم والاعتكاف في المسجد .

(٩) رواه الطبراني ، ومزمز السيوطي في الجامع الصغير بإشارة الحسن ١/١٣٦ .

(١٠) حاشية الباجوري ١/٢٩٣ .

واحتياطاً كي لا تؤدي المبالغة في الغسل الى دخول الماء الى جوفه عن طريق الفم أو الأذن فيفطر بذلك .

وينبغي التذكير بأن ما ورد من أحاديث صحيحة في جواز تأخير الغسل عن الفجر محمولة على بيان الجواز ، والا فالأعم الأغلب من أحواله صلى الله عليه وسلم تقديم الغسل على الفجر .

★ ★ ★

#### فرع (٤) - الاشتغال في العبادة ما وجد الى ذلك سبيلاً في صيامه :

فيستحب للصائم أن يشغل كل دقيقة من وقته بطاعة أو عبادة أو عمل صالح نافع لنفسه ولغيره من المسلمين ، ومن ذلك الإكثار من تلاوة القرآن الكريم ومدارسته ، والاقبال عليه قراءة وحفظاً وتدبراً وفهماً لمعانيه وأحكامه ، وتطبيقاً لأحكامه ، ولا غرو فرمضان هو شهر القرآن ، فيه أنزل هداية وبياناً للحق .

ويدل لاستحباب الاشتغال به ما جاء في حديث ابن عباس رضي الله عنهما : « كان رسول الله ﷺ أجود الناس بالخير ، وكان أجود ما يكون في رمضان حين يلقاه جبريل ، وكان جبريل عليه السلام يلقاه في كل ليلة من رمضان فيدارسه القرآن ، فلرسول الله ﷺ حين يلقاه جبريل أجود بالخير من الريح المرسلة » (١١) .

★ ★ ★

ومن العبادة التي يستحب للصائم الاشتغال بها الدعاء والذكر والإكثار منها في أيام رمضان ، فيدعو بما فيه خيره وصلاحه في دينه ودنياه وآخرته ، كما يدعو بمثل ذلك لمن يحب من المسلمين . روى أبوهريرة رضي الله عنه قال : قال صلى الله عليه وسلم « ثلاثة لا ترد دعوتهم ، الامام العادل ، والصائم حين يفطر - وفي رواية حتى - ودعوة المظلوم يرفعها الله سبحانه وتعالى فوق الغمام ، وتفتح لها أبواب السماء ، ويقول الرب تبارك وتعالى : « وعزتي لأنصرنك ولو بعد حين » (١٢) .

(١١) حديث صحيح متفق عليه - زاد المسلم فيما اتفق عليه البخاري ومسلم ٤١٢/٥ .  
(١٢) رواه ابن ماجه في سننه ٥٥٧/١ ، والترمذي وحسنه ، كما رواه السيوطي ورمز له بإشارة الحسن - الجامع الصغير ١٤٠/١ .

ومن أفضل الدعاء والذكر ما رواه ابن خزيمة في صحيحه عن سلمان الفارسي عن رسول الله ﷺ « فاستكثروا فيه من أربع خصال : خصلتان ترضون بهما ربكم ، وخصلتان لا غناء بكم عنهما • أما الخصلتان اللتان ترضون بهما ربكم : شهادة أن لا إله إلا الله وتستغفرونه ، وأما الخصلتان التي لا غناء بكم عنهما : فتسألون الله الجنة ، وتستعيذونه من النار » •

★ ★ ★

وإذا كان الإكثار من العبادة والاجتهاد فيها مستحباً في سائر أيام رمضان ولياليه فهي في العشر الأواخر منه أكثر استحباباً وذلك لما روت السيدة عائشة رضي الله عنها قالت « كان رسول الله ﷺ إذا دخل العشر الأواخر أحيى الليل ، وأيقظ أهله ، وشد المئزر » (١٣) •

وفي رواية : « كان يجتهد في العشر الأواخر ما لا يجتهد في غيرها » (١٤) •

والحكمة في الإكثار من العبادات في رمضان سواء كانت فرائض أو نوافل هي فضل أوقات رمضان ، ومضاعفة الثواب فيها ، حيث جاء في حديث سلمان الفارسي : « من تقرب إلى الله فيه - رمضان بخصلة من الخير كان كمن أدى فريضة فيما سواه ، ومن أدى فيه فريضة كان كمن أدى سبعين فريضة فيما سواه » •

★ ★ ★

#### فرع (٥) - الإكثار من الصدقة والإحسان ووجوه البر والخير :

فيستحب للصائم أن يوسع على عياله ، وأن يحسن إلى أرحامه ويكثر صلتهم ، وأن يكرم أهله وأقاربه وجيرانه وإخوانه في الله • والدليل على استحباب ذلك ما ورد في حديث ابن عباس المتقدم وفيه : « فلرسول الله حين يلقاه جبريل أجود بالخير من الريح المرسلة » •

(١٣) حديث صحيح - متفق عليه : زاد المسلم فيما اتفق عليه البخاري ومسلم ٤٥٥/٥ •  
(١٤) رواه مسلم في صحيحه بهامش شرح النووي ٧٠/٨ •



كما روي عن أنس رضي الله عنه قال : قيل يا رسول الله ، أي الصدقة أفضل ؟ قال : « صدقة رمضان » (١٥) .

★ ★ ★

ومن صور البر والاحسان التي يستحب للصائم أن يحرص عليها دعوة الصائمين للافطار عنده في رمضان ، وإن يكرمهم بما وسع الله عليه من فضله غير مسرف ولا متكلف .

ويدل لذلك ما روي عن زيد بن خالد الجهني أن النبي ﷺ قال : « من فطر صائماً فله مثل أجره غير أنه لا ينقص من أجر الصائم شيء » (١٦) .

وما ورد في حديث سلمان الفارسي أن بعض الصحابة قال - حين حثهم رسول الله ﷺ على تفطير الصائمين - : يا رسول الله ، ليس كلنا يجد ما يفطر الصائم ؟ فقال رسول الله ﷺ : « يعطي الله هذا الأجر من فطر صائماً على تمر أو شربة ماء أو مذقة لبن » (١٧) (١٨) .

قال الدهلوي : « لأنه صائم يستحق التعظيم ، فإن ذلك صدقة ، وتعظيم للصوم ، وصلة بأهل الطاعات » (١٩) .

★ ★ ★

#### فرع (٦) التوقي عن المحرمات والشبهات والتحرز عن الشهوات :

فعلى الصائم أن يظهر صومه من كل ما هو حرام مما من شأنه احباطه وانقاص ثوابه ، وعليه التأكد من أن افطاره على طعام حلال لا شبهة فيه . كما عليه أن يصون نفسه عن الشهوات المباحة ، فيتجنب

(١٥) رواه البيهقي في سننه ٣٥٠/٤ .

(١٦) رواه الترمذي ١٤٤/٣ ، ورواه السيوطي في الجامع الصغير عن أحمد وابن ماجه

وابن حبان ، ورمز له بإشارة الصحيح - الجامع الصغير ١٧٧/٢ .

(١٧) رواه ابن خزيمة في صحيحه . وقال الدكتور الاعظمي في تحقيقه على صحيح

ابن خزيمة : اسناده ضعيف ١٩١/٣ .

(١٨) مذقة لبن : المذقة - بفتح الميم وسكون الذاو وفتح القاف - الشربة من اللبن المختلط

بالماء . الفائق في غريب الحديث ١١٥/٤ .

(١٩) حجة الله البالغة ٥٣/٢ .

ما فيه الرفاهية واللذة ، ويعتنع عن الشبع الزائد ، لكي تنعكس آثار الصوم على سلوكه ويحقق مقصوده المتمثل في كسر شهوات النفس وكبح جماحها . ويستحب أن يأخذ نفسه بالكف عن الشهوات المباحة كسماع الصوت الحاصل بالتغني ، والنظر الى الرياحين والزخارف والنقوش ، ومس الطيب وشمه .

★ ★ ★

### فروع (٧) - تعجيل الفطر :

ذهب جماهير العلماء الى أن من مستحبات الصيام أن يسارع الصائم الى الافطار بعد تحققه من غروب الشمس (٢٠) .

والدليل على ذلك :

★ ما تقدم من أحاديث في تأخير السحور ، تقرن بين تأخيرهِ وتعجيل الفطور .

★ ما روي عن سهل بن سعد رضي الله عن أن النبي ﷺ قال : « لا يزال الناس بخير ما عجلوا الفطر » (٢١) .

★ وما روي عن أبي هريرة رضي الله عنه أن النبي ﷺ قال : « يقول عز وجل : ان أحب عبادي الي أعجلهم فطراً » (٢٢) .

★ وما روي عنه أيضاً أن النبي ﷺ قال : « لا يزال الدين ظاهراً ما عجل الناس الفطر ، لأن اليهود والنصارى يؤخرون » (٢٣) . وفي رواية سهل بن سعد : « لا يزال الناس بخير ما عجلوا الفطر ، فان اليهود يؤخرون » (٢٤) .

---

(٢٠) بدائع الصنائع ٤٣/٢ ، شرح الزرقاني على الموطأ ٤٠٣/٢ ، اعانة الطالبين ٣٤٥/٢ ، كشف القناع ٣٣١/٢ .

(٢١) حديث صحيح ، رواه البخاري ٤٧/٣ ، ورواه مسلم بهامش شرح النووي ٢٠٧/٧ .

(٢٢) رواه الترمذي في سننه وقال : حديث حسن غريب ٧٤/٣ .

(٢٣) رواه أبو داود ٥٥٠/١ .

(٢٤) رواه ابن ماجة في سننه ٥٤٢/١ ، وقال في الزوائد اسناده صحيح على شرط الشيخين .

★ ما روي عن أبي أيوب الانصاري عن رسول الله ﷺ قال : « لا تزال أمتي على الفطرة ما لم يؤخروا المغرب الى اشتباك النجوم » (٢٥) .

فهذه الأحاديث بمجموعها تؤكد استحباب تعجيل الفطر ، لأن هذه الخصلة من خصائص الأمة الإسلامية التي تميزها عن غيرها من أهل الأديان وتبرز استقلال شريعتها ، كما أنها من موجبات استحقاق الخيرية ، والفوز بحبة الله ، وعلو كلمة الدين ، واصابة الفطرة ، وكفى بهذه المزايا مبرراً للقول باستحبابه .

★ مواظبة الصحابة على تعجيل الفطر ، فقد كانوا من أعجل الناس فطراً اقتداءً برسول الله ﷺ واتباعاً لسنة .

★ لأن محل الصيام هو النهار ، فلا معنى لتأخير الفطر .

★ ★ ★

### تنبيهات :

— ان محل استحباب تعجيل الفطر هو فيما اذا ثبت من دخول الليل ، أما اذا كان يشك في غروب الشمس فلا يصح التعجيل ، لأن الفرض اذا وجب بيقين ، لم يصح الخروج منه الا بيقين .

— حيث قلنا باستحباب تعجيل الفطر ، فان من أخره بعد تحقق غروب الشمس يكون قد فعل مكروهاً لا سيما اذا كان يرى الفضل في تأخير ذلك لمخالفته الأحاديث ، أما اذا أخره لعذر فلا كراهة في ذلك .

★ ★ ★

---

(٢٥) رواه احمد وابو داود والحاكم ، ورمز له السيوطي بإشارة الصحيح ٢٠٠/٢ .

فرع (٨) - أن يفطر على تمر أو وطب ، فإن لم يجد فعل الماء :

ذهب جمهور الفقهاء الى أنه يستحب للصائم أن يفطر على التمر ، فإن لم يجد استحب له أن يفطر على الماء .

والدليل على هذا الاستحباب ما ورد من أحاديث نبوية منها :

● ما روي عن سلمان بن عامر الضبي قال : قال رسول الله ﷺ : « إذا أفطر أحدكم فليفطر على تمر فإنه بركة ، فإن لم يجد تمراً فليفطر على ماء فإنه طهور » (٢٦) .

● وما روي عن أنس رضي الله عنه قال : « كان رسول الله ﷺ قبل أن يصلي يفطر على رطبات ، فإن لم تكن رطبات فتمرات ، فإن لم تكن تمرات حسا حسوات من ماء » (٢٧) .

فهذه الأحاديث تقرر ما ذكرناه من استحباب الفطر على التمر أو الماء ان لم يجده وذلك اتباعاً لسنة رسول الله ﷺ ، ولأن التمر بركة ، والماء طهور .

والأكمل أن يفطر على ثلاث تمرات ، وأن يثلاث إذا أفطر على غير التمر .

ومن آداب الصائم اذا أفطر على الماء أن لا يمجه - يقذفه من فمه - بل يبتلعه ، لئلا يذهب خلوف فمه الطيب المبارك .

ورجح بعض الفقهاء في تعجيل الفطر على الماء أو تأخيره على التمر تقديم التعجيل (٢٨) ، لأن في تقديم التعجيل رخصة ومصلحة تعود على الناس تتمثل في قوله صلى الله عليه وسلم : « لا يزال الناس بخير ما عجلوا الفطر » .

---

(٢٦) رواه أبو داود في سننه ٥٥٠/١ ، ورواه الترمذي ، وقال حسن صحيح ٧٠/٣ ، ورواه أحمد والنسائي وابن ماجه ورمز له السيوطي بإشارة الصحيح ٣٠/١ .

(٢٧) رواه الترمذي وقال : حديث حسن غريب ٧٠/٣ .

(٢٨) فتح المعين بهامش اعانة الطالبين ٢٤٦/٢ .

وأرى من المفيد أن أذكر ما جاء في مقال تحت عنوان : « حكمة الافطار على التمر » للدكتور هشام الخطيب وذلك في عدد رمضان ١٤٠٣هـ من مجلة « الوعي الاسلامي » حيث يقول :

« ان سنة الرسول الأعظم ﷺ في الافطار على التمر والماء تتجلى في فوائد عدة منها :

١ - أن التمر يحتوي على مواد سكرية تبلغ في نسبتها ٧٠٪ ، ومن المعروف علمياً أن المواد السكرية سريعة الامتصاص ، سريعة التمثيل ، لا تحتاج الى عمليات هضمية وكيمائية معقدة كما هو الحال في المواد الدهنية والنشوية » .

ومن هنا نلاحظ ان المواد السكرية تمتص في فترة قصيرة جداً . .  
وتعوض الجسم عن نقص السكر في الدم أثناء الصوم ، وتزيل الأعراض الناتجة عن ضعفه بسرعة مثل ( الضعف والكسل ، وزوغان البصر ، وعدم قدرة الشخص على التفكير والحركة ) .

وهنا تظهر الحكمة النبوية في البدء بتعاطي مادة سكرية كالتمر ، ثم يقوم المسلم بعدها الى الصلاة وعندما ينتهي منها يتناول طعاماً أخفياً بسد جوعه وفي حاجة جسمه من الغذاء دون شعور بالتخمة والامتلاء .

وهذا النمط من الافطار له فوائد منها :

٢ - أن المعدة لا ترهق بما يقدم اليها من غذاء دسم وفير بعد أن كانت هاجعة نائمة فترة طويلة .

ب - أن تناول التمر أولاً يحد من جشع الصائم فلا يقبل على الأكل بعجلة دون مضغ أو هضم .

ج - هضم المواد السكرية في التمر خلال نصف ساعة فاذا بالدم يترع بالوقود السكري الذي يزود أنحاء الجسم ، ويبعث في خلاياه النشاط فيزول الاحساس بالدوخة والتعب سريعاً .

٢ - يحتوي التمر على معادن كثيرة هامة منها البوتاسيوم والصوديوم والكالسيوم والمغنسيوم والفسفور . وهذه المعادن لها أهميتها فيما يتعلق بالعمليات الكيماوية في جسم الانسان ، وتدخل في تركيب أنسجته .

٣ - يحتوي على فيتامين ( أ ، ب ١ ، ب ٢ ) بفوائدها العديدة لا سيما على الأعصاب وتلين الأوعية الدموية .

٤ - يحتوي على أنواع عديدة من السكاكر مثل سكر العنب ، والفاكهة والقصب ، وهذه تعطي سعرات حرارية كثيرة .

٥ - الألياف السيليلوزية التي يحتويها البلح تساعد على تنشيط الأمعاء ومرونتها ، ويستطيع من اعتاد تناولها أن ينجو من حالات الإمساك المزمن .

وقال ولي الله الدهلوي في حكمة الإفطار على التمر : الحلو يقبل عليه الطبع لا سيما بعد الجوع ، ويحببه الكبد ، والعرب يميل طبعهم الى التمر ، وللميل في مثله أثر ، فلا جرم أن يصرفه في المحل المناسب من البدن ، وهذا نوع من البركة (٢٩) .

★ ★ ★

فرع ( ٩ ) - أن يدعو بالمأثور عقب إفطاره :

فيستحب للصائم أن يأتي ببعض الأدعية المأثورة عن رسول الله ﷺ وأن يأتي بها عقب افطاره لا قبله أو عنده . ومن هذه الأدعية :

● أن يقول : « ذهب الظمأ ، وابتل العروق ، وثبت الأجر ان شاء الله وذلك لما روي عن ابن عمر رضي الله عنهما أن رسول الله ﷺ كان يقول اذا أفطر : « اللهم لك صمت ، وعلى رزقك أفطرت ، ذهب الظمأ ، وابتل العروق ، وثبت الأجر ان شاء الله تعالى » (٣٠) .

قال الدهلوي : فيه بيان للشكر على الحالات التي يستطيعها الانسان بطبيعته أو عقله معاً (٣١) .

(٢٩) حجة الله البالغة ٥٣/٢ .

(٣٠) رواه ابو داود ٥٥١/١ ، ورواه الحاكم ، ورمز له السيوطي في الجامع الصغير

بإشارة الصحيح ١٥٣/١ .

(٣١) حجة الله البالغة ٥٣/٢ .

● أن يقول : « اللهم لك صمت ، وعلى رزقك أفطرت » وذلك لما روي عن أنس وابن عباس رضي الله عنهم : كان رسول الله ﷺ يقول عند فطره : « اللهم لك صمت ، وعلى رزقك أفطرت ، فتقبل منا انك أنت السميع العليم » (٣٢) .

قال الدهلوي : فيه تأكيد إخلاص العمل ، والشكر على النعمة (٣٣) .  
وجاء في كتاب « الإيعاب » أنه عليه الصلاة والسلام كان يقول : « يا واسع المغفرة اغفر لي » وأنه كان يقول : « الحمد لله الذي أعانني فصمت ، ورزقني فأفطرت » .

★ ★ ★

#### فرع (١٠) أداء العمرة في رمضان :

قبل أن نبين فضل العمرة في رمضان ، يحسن أن نذكر بأن العمرة جائزة من المسلم ولو قبل أن يؤدي فريضة الحج والدليل على ذلك ما روي أن عكرمة بن خالد سأل ابن عمر رضي الله عنهما عن العمرة قبل الحج فقال : لا بأس بذلك ، قال ابن عمر : « اعتمر رسول الله ﷺ قبل أن يحج » (٣٤) .

والعمرة وإن كانت جائزة طوال العام إلا أنها أكثر استحباباً وأكد في رمضان والدليل على ذلك ما روى عطاء عن ابن عباس رضي الله عنهما يخبرنا عن رسول الله ﷺ يقول لأمرأة من الانصار سماها ابن عباس فتسيت اسمها (٣٥) : « ما منعك أن تحجي معنا ؟ قالت : كان لنا ناضح (٣٦) فركبه أبو فلان وابنه - لزوجها وابنها - وترك ناضحاً فنضح - بفتح الضاد - عليه ، قال : « فإذا كان رمضان اعتمرني ، فإن عمرة في رمضان تعدل حجة أو نحو مما قال » (٣٧) .

(٣٢) قال السيوطي في الجامع الصغير : رواه الطبراني وابن السني ، ورمز له بإشارة الضعيف ١٥٣/١ .  
(٣٣) حجة الله البالغة ٥٣/٢ .  
(٣٤) رواه البخاري ٤/٣ .

(٣٥) ذكر مسلم أن اسمها أم سنان ، وقيل هي الصحابية أم سليم ، وفي رواية أنها أم معقل .

(٣٦) اثنان : البعير أو العمار أو الثور الذي يسقى عليه . والمراد هنا الجميل لما ورد في بعض الأحاديث .

(٣٧) رواه البخاري في صحيحه واللفظ له ٢/٣ ، ورواه مسلم ٢/٩ ، ورواه أحمد في مسنده وأبو داود ٤٥٩/١ والترمذي ٢٦٧/٣ .

وقال العلماء : المقصود بكونها تعدل عمرة : أعلمها أن العمرة في رمضان تقوم مقام الحجة في الثواب ، لا في كل شيء ، فمن المجمع عليه أنها لا تقوم مقام الحج في إسقاط الفرض ، فلو كان على مسلم حج فرض أو نذر فاعتمر في رمضان لم تجزئه عنها (٣٨) .

ونقل عن ابن العربي قوله : حديث العمرة هذا صحيح وهو فضل من الله ونعمة فقد أدركت العمرة منزلة الحج بانضمام رمضان إليها .

وقال ابن الجوزي : فيه أن ثواب العمل يزيد بزيادة شرف الوقت كما يزيد بحضور القلب والخلوص - الاخلاص - (٣٩) .

وقال ولي الله الدهلوي تعليقا على حديث : « عمرة في رمضان تعدل حجة » :

سره أن الحج إنما يفضل العمرة بأنه جامع بين تعظيم شعائر الله ، واجتماع الناس على استئزال رحمة الله دونها ، والعمرة في رمضان تفعل فعله فإن رمضان وقت تعاكس أضواء المحسنين ، ونزول الروحانية (٤٠) .

★ ★ ★

## فرع (١١) صلاة التراويح :

ويتعلق بالحديث عنها مباحث أهمها :

### أولاً - سبب تسميتها :

الترويح جمع ( ترويح ) وتجمع أيضاً على ترويجات . والترويح : المرة الواحدة من الراحة . وهي تطلق في الأصل على الاستراحة كل أربع ركعات ، ثم أطلقت على كل أربع ركعات تؤدي في جماعة في ليالي رمضان لأن المصلي يستريح بعدها . ويدل لذلك حديث زيد بن وهب : « كان عمر بن الخطاب يروحنا في رمضان - يعني بين الترويحتين - قدر ما يذهب الرجل من المسجد الى سلع (٤١) » .

(٣٨) شرح النووي على صحيح مسلم ٢/٩ ، ابن حجر في فتح الباري ٦٠٤/٣ .

(٣٩) فتح الباري ٦٠٤/٣ .

(٤٠) حجة الله البالغة ٥٧/٢ .

(٤١) سنن البيهقي ٤٩٧/٢ .



## ثانياً - حكم صلاة التراويح :

صلاة التراويح سنة مؤكدة بإجماع العلماء (٤٢) . والدليل على ذلك ما روي عن أبي هريرة قال : « كان رسول الله ﷺ يرغب في قيام رمضان من غير أن يأمر فيه بعزيمة فيقول : « من قام رمضان إيماناً واحتساباً غفر له ما تقدم من ذنبه » (٤٣) .

وهي سنة للرجال والنساء لما روي عن عروة بن الزبير أن عمر بن الخطاب رضي الله عنه جمع الناس على قيام شهر رمضان الرجال على أبي بن كعب ، والنساء على سليمان بن أبي خثمة (٤٤) .

وما روي عن عرفة الثقفى قال : كان علي بن أبي طالب رضي الله عنه يأمر الناس بقيام شهر رمضان ، ويجعل للرجال إماماً وللنساء إماماً ، فكننت أنا إمام النساء (٤٥) .

## ثالثاً - حكمة مشروعيتها :

قال ولي الله الدهلوي : « والسر في مشروعيتها - قيام رمضان - أن المقصود من رمضان أن يلحق المسلمون بالملائكة ، ويتشبهون بهم . فجعل النبي ﷺ ذلك على درجتين : درجة العوام - وهي صوم رمضان والإكتفاء على الفرائض - ودرجة المحسنين : وهي صوم رمضان وقيامه لياليه ، وتنزيه اللسان مع الاعتكاف ، وشد المثزر في العشر الأواخر - وقد علم النبي ﷺ أن جميع الأمة لا يستطيعون الأخذ بالدرجة العليا ، ولا بد أن يفعل كل واحد مجهوده » (٤٦) .

## رابعاً - أدائها في جماعة أو على أفراد :

ذهب جماهير العلماء الى أن أداء التراويح في جماعة أفضل من الأفراد ، وقال مالك وربيعة وأبو يوسف : الأفراد بها أفضل (٤٧) .

- 
- (٤٢) المجموع ٥٢٦/٣ ، المغني ١٦٦/٢ ، بداية المجتهد ١٧٨/١ ، حاشية الطحطاوي ٣٤/٤  
(٤٣) رواه الشيخان وأصحاب السنن الأربعة ، وهو صحيح - الجامع الصغير ١٧٧/٢ .  
(٤٤) سنن البيهقي ٤٩٤/٢ .  
(٤٥) سنن البيهقي ٤٩٤/٢ .  
(٤٦) حجة الله البالغة ١٨/٢ .  
(٤٧) المجموع ٥٢٨/٣ ، الميزان ١٨٤/١ ، فتح الباري ٢٥٢/٤ ، بداية المجتهد ١٧٨٥/١ ، حاشية الطحطاوي ٣٣٥/٢ ، المغني ١٦٨/٢ .

### دليل الجمهور :

- ١ - ما روي أن عمر رضي الله عنه جمع الناس على أبي بن كعب .
- ٢ - لاجتماع الصحابة رضوان الله عليهم وأهل الأمصار على ذلك (٤٨) .

### دليل المالكية ومن وافقهم :

- ١ - أن النبي ﷺ صلى ليالي فصلوها معه ، ثم تأخر ، وصلى في بيته باقي الشهر (٤٩) .
  - ٢ - ما روي عن زيد بن ثابت رضي الله عنه قال : صلاة أحدكم في بيته أفضل من صلاته في مسجدي هذا إلا في المكتوبة « (٥٠) .
- وفي رواية : « ان أفضل الصلاة ، صلاة المرء في بيته إلا المكتوبة » رواه البيهقي عن البخاري ومسلم .

★ ★ ★

### ترجيح :

والراجح ما ذهب اليه الجمهور من أن الجماعة في التراويح أفضل ، أما تأخر رسول الله ﷺ عن الصلاة فلئلا تفرض على المسلمين ، وهذا المعنى قد زال بعد أن استقر في أذهان المسلمين أنها سنة .

وأما حديث أفضلية صلاة النافلة في البيت فهو مخصوص بغير ما شرعت فيه الجماعة من النوافل كالعيد والتراويح - والله أعلم - .

★ ★ ★

### خامساً - وقت صلاة التراويح :

ذهب جمهور الفقهاء الى أن وقت صلاة التراويح يدخل بعد الفراغ من صلاة العشاء ويمتد الى طلوع الفجر ، ويصح أدائها قبل الوتر وبعده ، ولكن أدائها قبل الوتر أفضل .

(٤٨) المجموع ٥٢٦/٣ .

(٤٩) رواه الشيخان .

(٥٠) رواه أبو داود ، ورمز له السيوطي بإشارة الصحيح ٤٨/٢ .

وعلى هذا ، فلا تصح صلاة التراويح قبل العشاء ، لأنها نافلة سنت بعد العشاء بفعل الصحابة ، وهو المنقول من فعل رسول الله ﷺ ، فكانت تبعاً لها كسنتها • وتقديم الصحابة لها على الوتر لا يفيد عدم جوازها بعده لأن فعلهم يحمل على ما ورد من استحباب تأخيرها وجعلها آخر صلاة (٥١) •

#### سادساً - عدد ركعاتها :

ذهب الحنفية والشافعية والحنابلة الى أنها عشرون ركعة ، وقيل ان عددها عشر غير الوتر • وذهب مالك الى أنها ستة وثلاثون ركعة غير الوتر (٥٢) •

#### دليل الجمهور :

● ما روي عن السائب بن يزيد الصحابي رضي الله عنه قال : « كانوا يقومون على عهد عمر بن الخطاب رضي الله عنه في شهر رمضان بعشرين ركعة ، وكانوا يقومون بالمائتين ، وكانوا يتوكلون على عصيهم في عهد عثمان من شدة القيام » (٥٣) •

أما القائلون بأنها عشر غير الوتر فدليلهم :

ما روي عن السائب بن يزيد : « كنا نصلي في زمن عمر بن الخطاب في رمضان ثلاث عشرة ركعة ، والله ما كنا نخرج الا في وجاه الصبح كان القارئ يقرأ في كل ركعة بخمسين آية أو ستين آية » (٥٤) •

أما المالكية فدليلهم :

أن أهل المدينة كانوا يفعلونها هكذا ، وقد روى نافع مولى ابن عمر قال : « أدركت الناس وهم يقومون في رمضان بتسع وثلاثين ركعة يوترون منها بثلاث » (٥٥) •

(٥١) الفروع ١/٥٤٧ ، حاشية الطحطاوي/٣٣٦ •

(٥٢) المجموع ٣/٥٢٦ ، الميزان ١/١٨٤ ، حاشية الطحطاوي/٣٣٦ ، المغني ٢/١٦٧ ، بداية المجتهد ١/١٧٨ •

(٥٣) رواه البيهقي بإسناد صحيح ٢/٤٩٦ •

(٥٤) رواه محمد بن اسحاق ومحمد بن نصر/فتح الباري ٤/٢٥٣ •

(٥٥) أخرجه محمد بن نصر في المدونة/فتح الباري ٤/٥٤ •

## ترجيح :

والراجح ما ذهب اليه الجمهور ، أما ما احتج به المالكية من فعل أهل المدينة فالجواب عنه : أن سببه أن أهل مكة كانوا يطوفون بين كل ترويحتين طوافاً ويصلون ركعتين ، ولا يطوفون بعد الترويحة الخامسة ، فأراد أهل المدينة مساواتهم فجعلوا مكان كل طواف أربع ركعات ، فزادوا ست عشرة ركعة وأوتروا بثلاث فصار المجموع تسعاً وثلاثين .

قال الترمذي : أكثر أهل العلم على ما روي عن عمر وعلي وغيرهما من الصحابة أنها عشرون ركعة .

وقد حاول ابن حجر في فتح الباري التوفيق بين الروايات في عدد الركعات فقال : والجمع بين هذه الروايات ممكن باختلاف الأحوال ، ويحتمل أن ذلك الاختلاف بحسب تطويل القراءة وتخفيفها ، فحيث يطيل القراءة تقل الركعات وبالعكس . قال : والاختلاف فيما زاد على العشرين راجع الى الاختلاف في الوتر ، فكأنه كان تارة يوتر بواحدة ، وتارة بثلاث .. (٥٦) .

★ ★ ★

## سابعاً - كيفيتها :

ذهب الشافعية الى أن الوتر عشرين ركعة تصلى بخمس ترويحات ، بعد كل أربع ركعات ترويحة ، ويسلم من كل ركعتين ، فإن ترك التسليم أو جمع أربعاً في تسليمية واحدة بطلت صلاته عندهم لأن الجلوس على رأس كل ركعتين فرض في التطوع (٥٧) .

وقال أبو حنيفة : ان صلى أربعاً بتسليمية متعمداً صححت صلاته مع الكراهة ونابت عن ركعتين فقط (٥٨) .

(٥٦) فتح الباري ٢٥٣/٤ .

(٥٧) المجموع ٥٢٦/٣ .

(٥٨) حاشية الطحطاوي ٣٣٦/٣ .

وقال المالكية والحنابلة : تصح صلاته مع الكراهة لتركه سنة  
التشهد والسلام (٥٩) .

ويستحب الجلوس بعد كل أربع ركعات مقدار أربع ، وهو مخير  
فيه بين الجلوس وبين الاشتغال بالتهليل أو التسبيح أو التلاوة أو  
الصلاة منفرداً . وقال الامام أحمد بكراهة التطوع بين التراويح (٦٠) .

★ ★ ★

ومما يجدر ذكره أن عمر بن الخطاب رضي الله عنه هو الذي جمع  
الناس على إمام واحد في رمضان لما روي عن عروة بن الزبير قال :  
« أخبرني عبد الرحمن بن عبد القاري وكان من عمال عمر رضي الله عنه  
وكان يعمل مع عمال عبدالله بن الأرقم على بيت مال المسلمين أن عمر بن  
الخطاب رضي الله عنه خرج ليلة في رمضان فخرج معه عبدالرحمن فطاف  
في المسجد وأهل المسجد أوزاع متفرقون يصلي الرجل لنفسه ، ويصلي  
الرجل فيضع بصلاته الرهط فقال عمر رضي الله عنه : والله لأظن لو  
جمعناهم على قارئ واحد لكل امثل فعزم عمر بن الخطاب على ان يجمعهم  
قارئ واحد فأمر بن كعب رضي الله عنه أن يقوم بهم في رمضان ،  
فخرج عمر بن الخطاب رضي الله عنه وهم يصلون بصلاة قارئ لهم ومعه  
عبد الرحمن بن عبد القاري فقال عمر بن الخطاب رضي الله عنه : نعم  
البدعة هذه ، والتي ينامون عنها أفضل من التي يقومون ، يريد آخر  
الليل ، وكان الناس يقومون في أوله » (٦١) .

★ ★ ★

---

(٥٩) الفروع ٥٤٨/١ .  
(٦٠) المغني ١٧٠/٢ ، حاشية الطحطاوي/٣٣٧ ، الروض المربع/٧٣ .  
(٦١) رواه البخاري في صحيحه/فتح الباري ٢٥٠/٤ .

## فرع (١٢) ليلة القدر :

من الأمور التي يستحب للصائم أن يحافظ عليها تلمس ليلة القدر واحياءها • ويتعلق بالحديث عنها مسائل :

### أولاً - سبب تسميتها :

تفاوتت عبارات العلماء ، وتعددت أقوال المفسرين في سبب تسميتها:

● قيل هي من القدر بمعنى الحكم ، لأنه سبحانه وتعالى يحكم ويقدر فيها ما يكون في تلك السنة من خير ومصيبة ورزق وقيل لأن الله سبحانه وتعالى حكم فيها وفرق بين الحق والباطل ، والهدى والضلال ، والشرك والتوحيد •

● وقيل من القدر وهو العظمة ، لأن من لم يكن له قدر صار بمراعاتها ذات قدر عند الله عز وجل • أو لأنه أنزل فيها كتاب ذو قدر ، على لسان ملك ذي قدر ، على رسول ذي قدر ، وعلى أمة ذات قدر ، وتنزل فيها ملائكة ذوو قدر ، ورحمة ذات قدر (٦٢) •

● قال الشيخ محمد عبده : القدر إما تقدير الأمور وقضاؤها ، وإما العظمة والشرف ، وكلا المعنيين مراد ومقصود وبهما سميت ليلة القدر : أما على معنى التقدير فهي الليلة التي ابتداءً الله فيها تقدير دينه ، وتحديد الخطة لنبيه في دعوة الناس الى ما ينقذهم مما كانوا فيه • وأما معنى العظمة والشرف فذلك لأن الله لانزاله القرآن فيها ليبلغ الناس رسالة هادية ، قد أعلى منزلة رسوله وشرفه وعظمه بالرسالة ، وأعلى منزلة الانسانية حيث أنقذها ببزوغ أول شعلة الهية من ظلمات الجهل والوثنية (٦٣) •

★ ★ ★

---

(٦٢) تفسير زاد المسير ١٨٢/٩ ، تفسير الطبري ١٨٨/١٠ ، تفسير ابن العربي ١٩٦١/٤ •  
(٦٣) مجلة الوعي الاسلامي •

## ثانياً - فضلها :

ليلة القدر فضل عظيم ، وشرف رفيع ، ومنزلة لا تدانيها منزلة وبذلك شهدت الآيات القرآنية والأحاديث النبوية :

● قال تعالى : « ليلة القدر خير من ألف شهر » (٦٤) .

قال العلماء : العمل فيها خير من العمل في ألف شهر ليس فيها ليلة القدر ، وذلك بصيام نهارها وقيام ليلها (٦٥) .

وقال فقهاء الشافعية : هي أفضل ليالي السنة (٦٦) .

● قوله عز وجل : « إنا أنزلناه في ليلة مباركة إنا كنا منذرين » فيها يفرق كل أمر حكيم » (٦٧) .

وقد ذهب جمهور العلماء وأهل التفسير الى أنها ليلة القدر .

● قوله صلى الله عليه وسلم فيما رواه أبو هريرة : « من قام ليلة القدر إيماناً واحتساباً غفر له ما تقدم من ذنبه » (٦٨) .

● ومن فضلها انزال القرآن فيها : قال ابو بكر بن العربي : لو لم يكن من شرفها الا انزال القرآن فيها لكفى (٦٩) .

★ ★ ★

## ثالثاً - وقتها :

الصحيح المشهور عند جماهير العلماء أن ليلة القدر مختصة بالامة الاسلامية ، وانها لم تكن للأمم السالفة من قبل والمعتمد عند جمهور العلماء أنها باقية الى يوم القيامة (٧٠) .

- 
- (٦٤) الآية ٣ سورة القدر .  
(٦٥) المجموع ٤٩٧/٦ ، المنقي ١٧٨/٣ .  
(٦٦) المجموع ٤٩٣/٦ .  
(٦٧) الآيتان ٣ - ٤ الدخان .  
(٦٨) حديث صحيح - صحيح البخاري ٥٩/٣ .  
(٦٩) تفسير ابن العربي ١٩٦١/٤ .  
(٧٠) تفسير زاد السير ١٨٣/٩ ، المجموع ٤٩٤/٦ .

وأشهر الروايات انها تلتمس في جميع شهر رمضان ، وأن تحريرا في العشر الأواخر منه أكد ، وان ليالي الوتر منها أكد ، وأن أرجاها عند الشافعي ليلة الحادي والعشرين ، وعند الجمهور ليلة السابع والعشرين .

والراجع من الأقوال أنها ليست ثابتة في ليلة واحدة من العشر الأواخر بل تنتقل من سنة الى أخرى وذلك جمعاً بين الأحاديث ، ومنعاً لتعارض الأحاديث الصحيحة في أرجى أوقاتها (٧١) .

ويدل لذلك ما رواه ابن عباس رضي الله عنهما عن النبي ﷺ قال : « التمسوها في العشر الأواخر من رمضان ، في تاسعة تبقى ، أو سابعة تبقى أو خامسة تبقى » (٧٢) .

وقوله صلى الله عليه وسلم فيما رواه أبو سعيد الخدري : « ابتغوها في العشر الأواخر في الوتر منها » (٧٣) .

أما الحكمة في اخفائها : فلكي يتحقق اجتهاد العباد في ليالي رمضان طمعاً منهم في ادراكها ، كما أخفى سبحانه وتعالى ساعة الجمعة ، وساعة الليل ، واسمه الأعظم ، والصلاة الوسطى ، والولي في الناس (٧٤) .

وأخفاها كما أخفى سائر الأشياء : فانه أخفى رضاه في الطاعات حتى يرغب العباد في الكل ، وأخفى غضبه في المعاصي ليتحزوا عن الكل . . . كذلك أخفى هذه الليلة ليعظموا جميع ليالي رمضان .

قال الزمخشري : ولعل الداعي الى اخفائها أن يحيى من يريدوا الليالي الكثيرة طالباً لموافقتها فتكثر عبادته ويتضاعف ثوابه وان لا يتكل الناس عند اظهارها على اصابة الفضل فيفروا في غيرها (٧٥) .

★ ★ ★

---

(٧١) المنقي ٣/١٧٩-١٨٠ ، المجموع ٦/٤٩٤-٤٩٥ ، تفسير ابن العربي ٤/١٩٦٧-١٩٦٨ ، سنن الترمذي ٣/١٥٠ .

(٧٢) رواه الترمذي في سننه ٣/١٥١ وقال حديث حسن صحيح .

(٧٣) رواه البخاري في صحيحه ٣/٦٠ ومسلم ٨/٥٨ .

(٧٤) زاد المسير ٩/١٨٩ .

(٧٥) الكشف للزمخشري ٤/٢٧٣ .



## رابعاً - كيفية إحيائها :

يستحب للمسلم إحياء ليلة القدر لما صح عن رسول الله ﷺ « أنه كان إذا دخل العشر الأخير أحيا الليل وأيقظ أهله وجد وشهد المنذر » .  
فيسن الاكثار فيها من الدعاء والصلاة ، والاجتهاد في سائر العبادات والقربات من التهجد والتعبد والضراعة ومضاعفة الاحسان والبر وكثرة الصدقات وقراءة القرآن الكريم . . « وأفضل الدعاء فيها أن يقول : اللهم أنك عفو تحب العفو تحب العفو » لما صح عن رسول الله ﷺ في ذلك (٧٦) .

★ ★ ★

## خامساً - علاماتها :

ذكرت بعض الأحاديث النبوية علاماتها ومنها أنها ليلة لا حارة ولا باردة تطلع الشمس في صبيحتها بيضاء لا شعاع لها (٧٧) .  
وفائدة معرفة علاماتها بعد فوات ليلتها الاجتهاد في يومها بالعبادة ، وللانتفاع بها في سنة آتية لأنها تنتقل (٧٨) .

★ ★ ★

## سادساً - رؤيتها :

وماذا يقول من رآها وماذا يفعل ؟

ليلة القدر يراها كل عام من شاء الله له ذلك في رمضان ، ورؤية الناس لها أكثر من أن تحصر كما دلت عليه الأحاديث وأخبار الصالحين .  
ويستحب لمن رآها أن يكتبها ، وأن يدعو باخلاص ويقين بما شاء من أمر الدين والدنيا (٧٩) .

★ ★ ★

---

(٧٦ ، ٧٧) المجموع ٤٩٥/٦ ، المغني ١٨٢/٣ ، وسنن الترمذي ١٥١/٣ وقال حديث حسن صحيح  
(٧٨ ، ٧٩) المجموع ٤٩٩/٦ .

## المبحث الثاني

### مكروهات الصيام

ذكرنا فيما تقدم الأمور التي تبطل الصيام ، وفيما يلي نذكر طائفة من الأعمال التي يكره للصائم فعلها ، والتي ينبغي أن ينزه صومه عنه كي يكون أكثر قبولاً عند الله سبحانه وتعالى ، وأجزل مثوبة ومنها :

#### فرع (١) الغيبة والكذب وفحش القول وما إليها من آفات اللسان :

فيكره للصائم أن يأتي بشيء من هذه الأمور ، وإن فعل ذلك كان عاصياً ، إلا أن صومه لا يبطل عند الأئمة الأربعة (١) .

وذهب الظاهرية والأوزاعي إلى أن الغيبة وما إليها من منكرات اللسان تبطل الصيام ، ويجب قضاؤه (٢) . واستدلوا لذلك بما روي عن أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ قال : « إذا كان أحدكم صائماً فلا يرفث ولا يجهل ، فإن امرؤ قاتله أو شاتمه فليقل إنني امرؤ صائم » (٣) .

وهذا الحديث يعني أن الرفث - وهو الفاحش من القول - وما إليه من الغيبة والشتم مما يتأكد التنزه عن فعله في حق الصائم أكثر من غيره للحديث ، والا فغير الصائم ينبغي له ذلك أيضاً ، ويؤمر به في كل حال .

وفي تأويل قوله : « فليقل إنني امرؤ صائم » قال العلماء : يقول بلسانه ، ويسمعه لصاحبه ليزجره عن نفسه . وقيل : يقول في نفسه ، ويذكرها أنه صائم لا يليق به الجهل والمخاصمة خوف الرياء ، وإن جمعها كان أفضل .

(١) الميزان الكبرى ٢/٢١ ، الاختيار ١/١٣٣ ، المجموع ٦/٤١٠ ، بداية الجتهد ١/٢٦١ ، الفروع ٢/٦٤ .

(٢) المحلل ٦/٢٥٨ .

(٣) حديث صحيح متفق عليه : اللؤلؤ والمرجان ٢/٦٨ .

كما احتجوا لقولهم بما رواه أبو هريرة عن رسول الله ﷺ :  
« من لم يدل قول الزور والعمل به فليس لله حاجة في أن يدع طعامه  
وشربه » (٤) .

وبما رواه أيضاً : « رب صائم ليس له من صيامه الا الجوع  
والعطش » (٥) ، وبما رواه كذلك عن رسول الله ﷺ : « ليس الصيام  
من الأكل والشرب ، إنما الصيام من اللغو والرفث ، فان سابك أحد  
أو جهل عليك فقل : إني صائم ، إني صائم » (٦) ، وبما روي ان  
رسول الله ﷺ أتى على امرأتين صائمتين تغتابان الناس فقال لهما « قيثا »  
فقاءتا قيحاً ودمماً عبيطاً ثم قال : « ان هاتين صامتا عن الحلال ،  
وافطرتا على الحرام » (٧) . وبقوله صلى الله عليه وسلم : « خمس يفطرن  
الصائم : الغيبة ، والنميمة ، والكذب ، والنظر بشهوة ، واليمين  
الفاجرة » (٨) .

كما روي عن نفر من الصحابة كعر وعلي وأبي ذر وأبي هريرة ،  
وأنس وجابر وعلي رضي الله تعالى عنهم أنهم يرون بطلان الصوم بالمعاصي،  
ولا يعرف لهم من الصحابة مخالف (٩) .

### ترجيح :

والراجح ما ذهب اليه الجمهور من أن الغيبة وما اليها من آفات  
اللسان مكروهة لا تبطل الصيام ، أما الأحاديث التي احتج بها القائلون  
ببطلان الصيام بها . فالجواب عنها : أن المراد أن كمال الصوم  
وفضيلته المطلوبة لا يتم الا بحفظ الصوم من اللغو وقبيح الكلام ،  
لا أن الصوم يبطل بها ، فهي للزجر والتحذير . كما أن حديث « خمس  
يفطرن الصائم » . باطل لا يحتج به ، وقيل ان المراد بطلان الثواب  
لا نفس الصوم . كما أن فرض الصيام بظاهر القرآن الامساك عن الأكل  
والشرب والجماع ، فمن فعل ذلك فصيامه صحيح ، الا ما خصه الدليل  
— والله أعلم — .

★ ★ ★

- 
- (٤) رواه البخاري في صحيحه ٣٣/٣ .  
(٥) رواه ابن ماجة ٥٣٩/١ ، وقال السيوطي في الجامع الصغير - صحيح ٢٢/٢ .  
(٦) رواه البيهقي والحاكم ورمز له السيوطي في الجامع الصغير بإشارة الصحيح .  
(٧) رواه أحمد في مسنده ٧٠/٥ .  
(٨) رواه السيوطي في الجامع الصغير عن أنس . وقال رواه الديلمي في الفردوس وأشار  
اليه بعلامة الضعيف ٧/٢ .  
(٩) المحلى ٢٦٠/٦ - ٢٦٢ .

## فرع ( ٢ ) الوصال :

الوصال - بكسر الواو - هو أن يصوم يومين فأكثر دون أن يتناول طعاماً أو شرباً في الليل عمداً بلا عذر (١٠) وعليه لو أكل يسيراً أو شرب قليلاً لا يكون مواصلاً ، وكذا لو أكل آخر الأكل عن المغرب الى السحر .

وقد ذهب جمهور الفقهاء الى القول بكراهة الوصال للصائم ، الا أنه لا يبطل الصوم ، لأن النهي ليس لأمر متعلق بالصوم بل خارج عنه . والمعتمد من أقوال الفقهاء أن الكراهة للتحريم (١١) .

والدليل على ذلك :

ما روي عن ابن عمر رضي الله عنهما قال : نهى رسول الله ﷺ عن الوصال . قالوا : انك تواصل ، قال : « إني لست مثلكم ، إني أطعم وأسقى » (١٢) .

وعن عائشة رضي الله عنها قالت : نهى رسول الله ﷺ عن الوصال رحمة لهم ، قالوا : انك تواصل ، قال : « إني لست كهيئتكم ، إني يطعمني ربي ويسقيني » (١٣) .

وقال بعض الفقهاء ان كراهته للتنزيه واستدلوا لذلك بأمور منها :

● ما ثبت أن رسول الله ﷺ واصل بأصحابه لما أبوا ان ينتهوا عن الوصال ، فواصل بهم يوماً ثم يوماً ثم رأوا الهلال فقال : « لو تأخر لزدتكم كالتنكيل لهم حين أبوا أن ينتهوا » (١٤) .

● ما روي عن رجل من الصحابة أنه قال : « نهى رسول الله ﷺ عن الحجامة والمواصلة ولم يحرمهما إبقاءً على الصحابة » (١٥) .

● ان نفرأ من الصحابة رضوان الله عليهم أقدموا على الوصال فدل ذلك على أنهم فهموا أن النهي للتنزيه لا للتحريم .

(١٠) المجموع ٤١١/٦ - ٤١٢ .

(١١) نيل الاوطار ٢٤٤/٤ ، المحلى ٤٤٥ ، كشف القناع ٢/٢٤٢ ، المهذب ١/١٨٦ .

(١٢) حديث صحيح متفق عليه - اللؤلؤ والمرجان ٩/٢ .

(١٣) حديث صحيح متفق عليه - اللؤلؤ والمرجان ٩/٢ .

(١٤) رواه البخاري في صحيحه ٤٩/٣ .

(١٥) رواه ابو داود ٥٥٣/١ .

**والراجع** أن النهي للتحريم ، لأن الوصال اذا وصل الى حد الإجحاف بالنفس وظلمها كان حراماً ، وما هو سبيل الى الحرام حرام ، وكذلك اذا كان بعد ورود النهي النبوي عنه لأن فيه مخافة الملة وتحريفها وهو غير جائز - والله أعلم - .

★ ★ ★

### فرع (٣) أن يقول المسلم صمت رمضان كله وقمته :

فيكره للمسلم ذلك ، والدليل عليه ما روي عن أبي بكره قال : قال صلى الله عليه وسلم : « لا يقول أحدكم صمت رمضان كله وقمته » فلا أدري أكره التزكية ، أو قال : « لا بد من نومة أو رقدة » (١٦) .

فقد علل كراهة قول الصائم : صمت رمضان كله بأمرين : ان يكون في ذلك تزكية للنفس والمسلم منهي عن ذلك فهو لا يعلم أقبل صيامه وقيامه أم لا ؟ وبأن الصائم مهما دأب على القيام لا يخلو عن فترة ينامها ولا يشغلها بالقيام فيكون قوله ذاك من باب المبالغة والانحراف عن الحق .

★ ★ ★

### فرع (٤) صمت يوم الى الليل من غير حاجة :

فيكره للصائم أن يمتنع عن الكلام كلية أثناء النهار ، وذلك حفاظاً على صومه ، ووقاية له من العثرات والزلات كما جرت عادة بعض الناس بذلك .

والدليل عليه ما روي عن علي كرم الله وجهه قال : حفظت عن رسول الله ﷺ « لا يتم بعد احتلام ، ولا صمات يوم الى الليل » (١٧) .

★ ★ ★

### فرع (٥) المضمضة لغير الوضوء والغسل :

فقد قال أبو يوسف بكراحتها خشية أن يسبق الماء الى حلقه من غير ضرورة ، وأما للوضوء فلا يكره لما فيه من إصابة السنة (١٨) .

★ ★ ★

(١٦) رواه ابو داود في سننه ٥٦٣/١ ، ورواه النسائي في سننه ١٠٥/٤ .  
(١٧) قال السيوطي في الجامع الصغير: رواه ابو داود عن علي ورمز له بإشارة الحسن ٢٠٤/٢ .  
(١٨) بدائع الصنائع ١٠٤٥/٢ .

## فرع (٦) الاستنشاق والاعتسال وصب الماء على الرأس تبرداً والتلفف بالثوب المبلول :

فهذه الأمور مكروهة عند أبي حنيفة لما فيها من إظهار الضجر من العبادة ، والامتناع من تحمل مشقتها . • وأما صب رسول الله ﷺ الماء على رأسه فمحمول على حالة خاصة وهي خوف الإفطار من شدة الحر (١٩) .

★ ★ ★

## فرع (٧) الإفطار للمسافر الذي ينوي الإقامة :

فيكره للمسافر الذي ينوي الدخول الى بلده أو بلد آخر والإقامة فيه أن يفطر ذلك اليوم وان كان مسافراً أولاً ، لأنه اجتمع بالنسبة له أمران : المحرم للفطر وهو الإقامة ، والمرخص وهو السفر في يوم واحد ، فرجح المحرم احتياطاً (٢٠) .

★ ★ ★

## فرع (٨) مكروهات تقدم ذكرها عند الحديث عن شروط الصيام وأركانها أوجزها لتأكيد الفائدة :

- استعمال السواك بعد الزوال عند الشافعية ، لافضائه الى قطع رائحة الخلوف المباركة .
- جمع الريق في الفم وابتلاعه ، لانه يثير الشبهة التي ينبغي للصائم تنزيه صيامه عنها .
- القبلة لمن حركت شهوته ، ولم يأمن الانزال أو الوقاع معها ، لأنها تعرض صومه للفساد (٢١) .
- مضغ العلك وان كان مما لا تتفتت أجزاءه ، خشية تعريض صومه للفساد بتفتت بعضه ، ولخير أم المؤمنين حبيبة رضي الله عنها : « لا يمضغ الصائم العلك » (٢٢) .

(١٩) بدائع الصنائع ١٠٤٥/٢ .

(٢٠) بدائع الصنائع ١٠٤٧/٢ .

(٢١) حاشية الطحطاوي/٥٥٩ ، جواهر الاكليل ١٤٧/١ ، المجموع ٤٠٧/٦ ، الفروع ٦١/٢ .

(٢٢) المراجع السابقة .

● **ذوق الطعام ومضغه لمعرفة طعمه** ، أو أن تفعله الأم لأجل أولادها وذلك خشية تعريض صومها للافطار بدخول شيء من الطعام الى الجوف (٢٣) .

كما يكره ذوق العسل والسمن وما اليه لمعرفة جودته وان لم ينزل الى الحلق .

★ ★ ★

**فرع (٩) صيام المرأة التي لها زوج تطوعاً وزوجها حاضر الا بإذنه :**

والدليل على كراهته قوله صلى الله عليه وسلم : « لا يحل لامرأة تؤمن بالله واليوم الآخر ان تصوم نافلة وزوجها شاهد الا بإذنه » (٢٤) .  
ولأن له حق الاستمتاع بها ، والصوم لا يمكنه منه فكان له منعها منه .

مما تقدم في الحديث يتبين لنا أن كراهة صوم المرأة مشروط بقيود - كراهة تحريم - :

● أن تكون المرأة ذات زوج ، لأن كراهة الصيام لها لأجل حقه ، ولئلا يحول الصيام بينه وبين الاستمتاع . قال النووي : وسبب التحريم أن للزوج حق الاستمتاع بها في كل وقت ، وحقه واجب على الفور فلا تفوته بالتطوع .

وعليه فإن كانت غير ذات زوج كما لو كانت بنتاً أو أختاً أو أما لا زوج لها ، فيحق لهن الصيام نافلة بغير اذنه ، لأنه لا حق له في منافعتها ، فلا يملك منعها كما لا يملك منع الأجنبية .

وكذا ان كانت ذات زوج ولكن صيامها لا يضره كما لو كان صائماً تطوعاً أو مريضاً لا يقوى على المعاشرة ، فليس له أن يمنعها من الصوم نافلة ، لأن المنع لأجل حقه . ولما كان ممنوعاً من الاستمتاع بسبب صيامه أو لا يقدر عليه لمرضه فلا معنى لمنعه .

(٢٣) المراجع السابقة .

(٢٤) متفق عليه - نيل الاوطار ٢٣٧/٦ ، الزواجر ١٩٦/١ ، ورواه الترمذي وقال : حديث حسن صحيح ١٤٢/٣ ، وأبو داود ٥٧٢/١ .

● أن يكون الصوم نافلة ، فإذا كان الصيام فرضاً كصيام رمضان فلا يحق له منعها منه ، لأن اجتماع في حقها واجبان : واجب الله بالصوم ، وواجب للزوج بالاستمتاع ، فيقدم جانب الله على جانب العبد إذ لا طاعة لمخلوق في معصية الخالق .

● أن يكون زوجها حاضراً ، فإذا كان غائباً فلا يكره لها الصيام ، لأن النهي لحقه ، وهذا المعنى غير قائم في حالة مرضه .

● عدم الاذن : فإذا صامت الزوجة نافلة وزوجها حاضر بإذنه ، فلا كراهة ، لأن المنع من الصوم لحقه ، وبالإذن أسقط حقه فلا وجه للمنع .

بقي أن نقول أن الزوج يملك حمل الزوجة على الافطار اذا انتفت الشروط المتقدمة .

★ ★ ★

وما يقال عن الزوجة يقال عن الأجير الخاص الذي يستأجره الرجل لخدمته ، فيحق للمستأجر منعه من الصيام نافلة اذا كان صيامه يضعفه عن القيام بواجبه ، لأن حقه في منافعه بقدر ما يؤدي من خدمة .

فإذا كان صيام الأجير لا يلحق به ضرراً فليس له منعه من الصيام لزوال موجبهِ (٢٥) .

★ ★ ★

---

(٢٥) بدائع الصنائع ١٠٤٧/٢ ، نيل الاوطار ٢٣٩/٤ .





## الفصل الثالث

### صوم التطوع والصوم المنهي عنه

ويشتمل على مبحثين :

المبحث الأول : الأيام التي يستحب التطوع بصيامها

المبحث الثاني : الأيام التي نهى عن التطوع بصيامها



## المبحث الأول

### الأيام التي يستحب التطوع بصيامها

أيام السنة كلها محل لصوم التطوع ، ويجوز صوم التطوع بعد رمضان في الأيام كلها عدا ما ورد النص على تحريمه كما سيأتي .  
والدليل على ذلك قوله صلى الله عليه وسلم : « من صام من كل شهر ثلاثة أيام : الثالث عشر والرابع عشر والخامس عشر ، فكأنما صام السنة كلها » فقد جعل السنة كلها محلاً للصوم . وقوله صلى الله عليه وسلم : « من صام رمضان وأتبعه بست من شوال ، فكأنما صام الدهر كله » فقد جعل الحديث السنة كلها محلاً للصوم من غير فصل . لأن المعاني التي لأجلها كان الصوم حسناً وعبادة موجودة في سائر الأيام فكانت الأيام كلها محلاً للصوم (١) .

وصوم التطوع وإن كان جائزاً في سائر العام ، إلا أنه يستحب ويكون أكثر ثواباً في بعض الأيام لورود الأحاديث المرغبة فيه ، ويكره في أيام أخرى للأحاديث النبوية التي تنهى عنه .

★ ★ ★

فمن الأيام التي وردت السنة النبوية المطهرة باستحباب التطوع بصيامها :

#### فرع ( ١ ) صيام ستة أيام من شوال :

فقد ذهب فقهاء الشافعية والحنابلة الى استحباب صوم ستة أيام من شهر شوال لمن صام رمضان (٢) . وقال الحنفية والمالكية : بكرامة صوم هذه الأيام (٣) .

---

( ١ ) بدائع الصنائع ٢/٩٧٩ .

( ٢ ) نيل الاوطار ٤/٢٦٦ ، سبل السلام ٢/١٦٧ ، المهذب ١/١٨٧ ، شرح النووي على مسلم ٨/٥٦ ، المغني ٣/١٧٢ .

( ٣ ) بدائع الصنائع ٢/٩٨٠ ، حاشية الغرشي ٢/٢٤٣ .

## دليل الحنفية والمالكية :

أن صيامها بدعة ، والحق لرمضان بما ليس منه . يقول مالك في الموطأ : « انه لم ير أحد من أهل الفقه والعلم يصومها . ويقول : ولم يبلغني ذلك عن أحد من السلف ، وأن أهل العلم يكرهون ذلك ، ويخافون بدعته ، وأن يلحق بـرمضان ما ليس منه أهل الجهالة والجفاء لو رأوا في ذلك رخصة عند أهل العلم ، ورأوهم يعملون بذلك » (٤) .

أما الشافعية والحنابلة فدليلهم :

● ما روي عن أبي أيوب الأنصاري رضي الله عنه قال : « من صام رمضان وأتبعه ستاً من شوال كان كصوم الدهر » (٥) .

● ما روي عن ثوبان مولى رسول الله ﷺ أنه قال : « من صام رمضان وستة أيام بعد الفطر كان تمام السنة ، فمن جاء بالحسنة فله عشر أمثالها » (٦) .

وفي رواية قال : « جعل الله الحسنة بعشر أمثالها ، فشهر رمضان بعشرة أشهر ، وستة أيام بعد الفطر تمام السنة » (٧) .

## ترجيح :

والراجح ما ذهب اليه القائلون باستحباب صيامه ، أما الحديث الذي احتج به الجمهور فقليل ان الإمام مالك لم يبلغه أو لم يصح عنده (٨) وأما قول الإمام مالك فليس بحجة في الكراهة ، لأن السنة ثبتت في ذلك بلا معارض ، فكونه لم ير أحداً يصومه لا يضر ، وقوله قد يخفى على أهل الجهالة والجفاء فضعيف ، لأنه لا يخفى على أحد ويلزم منه أن يكره صوم عرفة وعاشوراء وسائر الصوم المندوب اليه ، ولا يقول به أحد .

★ ★ ★

(٤) شرح الزرقاني دلى الموطأ ٤٦٩/٢ .

(٥) رواه ابن ماجه في سننه ٥٤٧/١ ، ورواه الترمذي وقال : حسن صحيح ١٢٣/٣ .

(٦) رواه ابن ماجه ، وقال : الحديث قد رواه ابن حبان في صحيحه ، قال السندي : يريد فهو صحيح قال : وله شاهد ٥٤٧/١٠ .

(٧) رواه السيوطي في الجامع الصغير عن أبي الشيخ في الثواب ، وروى له بإشادة الضعيف ١٤٤/٢ .

## تنبيهات :

● حيث قال الشافعية والحنابلة باستحباب صيام ستة من شوال فقد قالوا باستحباب أن يصومها متتابعة في أول شوال ، فإن فرقها على أيام الشهر جاز ، وكان آتياً بالسنة .

● أن الحنفية والمالكية يرون أن كراهة صيام هذه الأيام خاص بمن يعتقد سنية الإتياع ، ومن يصومها متوالية متصلة برمضان .

قال الشيخ الخرشي المالكي : وهذه - الكراهة - إذا صامها متصلة برمضان ، متوالية ، مظهراً لها ، معتقداً سنة اتصالها ، والا فلا كراهة (٩) .

وقال العلامة الكاساني الحنفي : والاتباع المكروه ، هو أن يصوم يوم الفطر ، ويصوم بعده خمسة أيام ، فأما إذا أفطر يوم العيد ثم صام بعده ستة أيام فليس بمكروه ، بل هو مستحب وسنة (١٠) .

● قال الشيخ ولي الله الدهلوي في بيان حكمة مشروعية صيامها : « والسر في مشروعيتهما أنها بمنزلة السنن الرواتب في الصلاة تكمل فائدتها بالنسبة إلى أمزجة لم تنم - تكتمل - فائدتها بهم ، وإنما خص في بيان فضله التشبه بصوم الدهر لأن من القواعد المقررة أن الحسنه بعشر أمثالها ، وبهذه الستة يتم الحساب » (١١) .

★ ★ ★

## فرع ( ٢ ) صوم يوم عرفة :

هو يوم التاسع من ذي الحجة ، قيل سمي كذلك لأن الوقوف بعرفة فيه ، وقيل لأن إبراهيم عليه السلام لما أري المنام بعد التروية أنه يؤمر بذبح ابنه أصبح يتروى ، هل هذا من الله أو حلم ؟ فسمي يوم التروية ، فلما كانت الليلة الثانية رآه أيضاً ، فأصبح يوم عرفة ، فعرف أنه من الله ، فسمي يوم عرفة .

( ٨ ) بداية المجتهد ٢٦٢/١ .

( ٩ ) حاشية الخرشي على مختصر خليل ٢٤٣/٢ .

( ١٠ ) بدائع الصنائع ٩٨٠/٢ .

( ١١ ) حجة الله البالغة ٥٥/٢ .

وصوم يوم عرفة تطوعاً يختلف حكمه بالنسبة للحاج وغيره :

فالنسبة لغير الحاج : ذهب جمهور الفقهاء الى أن صيام هذا اليوم مستحب .

والدليل على استحبابه ما روي عن أبي قتادة رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ : « صوم يوم عرفة اني أحاسب على الله أن يكفر السنة التي قبله ، والسنة التي بعده » (١٢) .

قال بعض شراح الحديث : يغفر له ذنوب سنتين ، وقيل يعصم في هاتين السنتين فلا يذنب . والمراد بالذنوب التي يكفرها صوم يوم عرفة الصغائر ، أما الكبائر فلا يكفرها الا التوبة ورحمة الله .

أما بالنسبة للحاج فلفقهاء في صيام يوم عرفة مذاهب : فالمالكية والشافعية والحنابلة يقولون باستحباب فطره ، بل قال بعض الشافعية ان صومه يكره له (١٣) .

وقال الظاهرية : يستحب صيامه للحاج (١٤) .

وقال الحنفية : يستحب صيامه للحاج ان كان لا يضعفه عن الوقوف والدعاء ، ويكره ان أضعفه (١٥) .

دليل الجمهور لقولهم بعدم استحباب صيامه :

● ما روي عن أبي هريرة رضي الله عنه قال : « نهى رسول الله ﷺ عن صوم يوم عرفة بعرفة » (١٦) أي لمن كان حاجاً ، ويحضر بعرفة .

---

(١٢) رواه الترمذي وابن ماجة وابن حبان ، ورمز له السيوطي بعلامة الصحيح - الجامع الصغير ٤٩/١ .

(١٣) شرح الدردير ٢٤٤/١ ، المجموع ٤٣٨/٦ ، العدة ١٥٦/١ .

(١٤) المحلى ٤٣٨/٦ .

(١٥) بدائع الصنائع ٩٨٣/٢ .

(١٦) رواه ابن ماجة في سننه ٥٥١/١ ورواه أحمد وأبو داود والحاكم ، ورمز له السيوطي بالشارة الصحيح ١٩٣/٢ .

- ما روي عن أم الفضل بنت الحارث رضي الله عنها أن ناساً تماروا - تجادلوا - بين يديها يوم عرفة في رسول الله ﷺ فقال بعضهم صائم ، وقال بعضهم ليس بصائم ، فأرسلت اليه بقدح من لبن وهو واقف على بعيره بعرفات فشربه صلى الله عليه وسلم (١٧) .

ولو كان صيامه مستحباً لما تركه لا سيما وأنه كان يعلم المسلمين الحج وما يتعلق به من أحكام وشروط وآداب .

- ما روي عن أبي نجيح عن أبيه قال : سئل ابن عمر رضي الله عنهما عن صوم يوم عرفة بعرفة فقال : « حججت مع النبي ﷺ فلم يصمه ، ومع أبي بكر فلم يصمه ، ومع عمر فلم يصمه ، ومع عثمان فلم يصمه ، وأنا لا أصومه ولا آمر به ، ولا أنهي عنه » (١٨) .

فها هو ابن عمر يخبر أن رسول الله وكبار صحابته لم يصوموا يوم عرفة بعرفة ، وأنه لم يصمه ولا يرغب في صيامه .

- لأن الدعاء في يوم عرفة يعظم أجره ، وصوم الحاج يضعفه عن الدعاء ، فكان تركه أفضل .

- لأن يوم عرفة يوم عيد بالنسبة لأهل الموقف لاجتماعهم فيه ، وصوم يوم العيد غير مستحب .

أما الحنفية فدليلهم :

أن الصيام يستحب للحاج ان كان لا يضعفه لأن بذلك يجمع بين قربتين هما : الوقوف بعرفة والصيام نفلاً . أما ان كان يضعفه فيكرهه ، لأن فضيلة صوم يوم عرفة يمكن تداركها في سنة أخرى ، أما فضيلة الدعاء والوقوف فلا تتأتى الا مرة واحدة في العمر في حق عامة الناس ، فكانت أولى بالحرص عليها .

(١٧) رواه البغاري في صحيحه ٥٥/٣ ، ومسلم بهامش شرح النووي ٢/٨ .

(١٨) رواه الترمذي وقال : هذا حديث حسن ١١٦/٣ .



أما الظاهرية فدليلهم على استحباب صيامه مطلقاً :

ان رسول الله ﷺ قد حض على صيامه أشد الحض ، وأخبر بأنه يكفر ذنوب سنتين ، ولم يفرق بين حاج وغيره . ولا يقدر في ذلك افطاره عليه الصلاة والسلام في عرفة ، فقد عرف عنه ترك العمل خشية أن يظن الناس فرضيته عليهم .

★ ★ ★

### ترجيح :

والراجع من هذه الأقوال ما ذهب اليه الجمهور من استحباب صيامه لغير الحاج ، وكراهته للحاج وان أحاديث الاستحباب هي في حق غير الحاج ، أما أحاديث النهي فهي للحجاج جمعاً بين الأحاديث . أو تحمل أحاديث النهي عن صوم يوم عرفة بعرفة على أنها خلاف الأفضل ، أو لأن هناك يوم عيد لاجتماعهم وليس في غيره كذلك ، أو لشدة تعبهم وحاجتهم الى التفرغ للدعاء - والله أعلم - .

★ ★ ★

### حكمة صيام يوم عرفة :

قال ولي الله الدهلوي في بيان حكمة صوم يوم عرفة لغير الحاج : السر فيه أنه تشبه بالحاج وتشوق اليهم ، وتعرض للرحمة التي تنزل اليهم .

وقال : ولم يصمه رسول الله ﷺ في حجته لما ذكرنا في التضحية وصلاة العيد من أن ميناها كلها على التشبه بالحاج ، وإنما المتشبهون غيرهم .

وقال : وسر فضله على صوم يوم عاشوراء أنه خوض في لجنة الرحمة النازلة ذلك اليوم ، والثاني - عاشوراء - تعرض للرحمة التي مضت وانقضت ، فعمد النبي ﷺ الى ثمرة الخوض في لجنة الرحمة وهي كفارة الذنوب السابقة ، والنبو - البعد - عن الذنوب اللاحقة بأن لا يقبلها صميم قلبه ، فجعلها لصوم عرفة (١٩) .

★ ★ ★

---

(١٩) حجة الله البالغة ٢/ ٥٥ .

### فرع (٣) صوم يوم عاشوراء :

هو يوم العاشر من محرم كما قال بذلك جماهير العلماء •

وقال جمهور الفقهاء باستحباب صيامه (٢٠) والدليل على ذلك :

● ما روي عن أم المؤمنين حفصة رضي الله عنهما قالت : « أربع لم يكن يدعهن رسول الله ﷺ : صيام عاشوراء ، والعشر - من ذي الحجة - وثلاثة أيام من كل شهر - والركعتين قبل الغداة » (٢١) •

● ما جاء في حديث قتاده : « وصوم يوم عاشوراء يكفر سنة ماضية » • وهل كان صوم عاشوراء واجباً ؟ •

قال الجمهور من شافعية وحنابلة ومن إليهم : انه لم يكن واجباً قط •

وقال أبو حنيفة : كان واجباً •

استدل الحنفية لقولهم بأحاديث صحيحة منها :

● ما روي عن عائشة رضي الله عنها قالت : كان يوم عاشوراء يوماً تصومه قريش في الجاهلية ، وكان رسول الله ﷺ يصومه ، فلما قدم المدينة صامه ، وأمر الناس بصيامه ، فلما فرض رمضان قال : « من شاء صامه ومن شاء تركه » (٢٢) •

● ما روي عن سلمة بن الأكوع قال : أمر النبي ﷺ رجلاً من أسلم أن أذن في الناس ، « أن من أكل فليصم بقية يومه ، ومن لم يكن أكل فليصم فان اليوم عاشوراء » (٢٣) •

---

(٢٠) نيل الاوطار ٢٧٢/٤ ، كشاف القناع ٢٣٨/٢ ، حاشية الدسوقي ٥١٦/١ ، شرح النووي على مسلم ٤/٨ ، حاشية الطحطاوي ٥٢٧/ •

(٢١) رواه أحمد في مسنده ٢٨٧/٦ ، والنسائي في سننه ١٨٩/٤ •

(٢٢) رواه البخاري في صحيحه ٥٧/٣ ، ورواه مسلم في صحيحه بهامش النووي ٤/٨ •

(٢٣) رواه البخاري ٥٨/٣ ، ومسلم ١٣/٨ •

فقد ورد في الحديثين لفظ الأمر وهو يفيد الوجوب ، وأما قوله صلى الله عليه وسلم : « من شاء صام ومن شاء أفطر » دليل على تخييره ، وهو الآن سنة ، فلو لم يكن واجباً لما صح التخيير .

أما الجمهور فاستدلوا بأحاديث صحيحة منها :

● ما روي عن معاوية بن أبي سفيان قال : سمعت رسول الله ﷺ يقول : « ان هذا يوم عاشوراء ولم يكتب عليكم صيامه ، وأنا صائم ، فمن شاء صام ، ومن شاء فليفطر » (٢٤) .

فقوله : « لم يكتب عليكم صيامه دليل على أنه لم يكن واجباً قط ، لأن « لم » لنفي الماضي .

● حديث سلمة بن الأكوع المتقدم : ووجه الدلالة فيه من وجهين :

أ - أنه صلى الله عليه وسلم أمر من لم يأكل بالصوم ، والنية شرط لصحة الصوم الواجب ، ومحلها الليل .

ب - أنه لم يأمر من أكل بالقضاء بل بالإمساك بقية يومه ، ولو كان واجباً لأمره به .

★ ★ ★

ترجيح :

والراجح ما قاله الجمهور من عدم وجوبه ، والأحاديث التي استدل بها الحنفية تحمل على الاستحباب جمعاً بين الأحاديث - والله أعلم - .

قال الدهلوي في حكمة صيامه : « وسر مشروعيته أنه وقت نصر الله تعالى موسى عليه السلام على فرعون وقومه ، وشكر موسى بصوم ذلك اليوم ، وصار سنة بين أهل الكتاب والعرب فأقره رسول الله ﷺ » (٢٥) .

(٢٤) رواه البخاري ٥٧/٣ ، ومسلم ٨/٨ .

(٢٥) حجة الله البالغة ٥٥/٣ .

وهذا بلا ريب يؤكد وحدة الأديان السماوية ، وسماحة الاسلام  
وأن المسلم يفرح بنصر المسلم في كل زمان وأي مكان .

★ ★ ★

#### فرع (٤) صوم يوم تاسوعاء :

قال جمهور الفقهاء باستحباب صيام يوم تاسوعاء - التاسع من  
محرم - (٢٦) والدليل على ذلك :

● ما روي عن ابن عباس رضي الله عنهما قال : حين صام رسول الله ﷺ  
يوم عاشوراء وأمرنا بصيامه قالوا : يا رسول الله ، انه يوم تعظمه  
اليهود والنصارى ، فقال : « اذا كان العام المقبل : صمت اليوم  
التاسع » (٢٧) . قال : فلم يأت العام المقبل حتى توفي رسول الله ﷺ .

● تمييزاً عن اليهود ، ومنعاً للتشبه بهم ، لأنهم كانوا يفردون يوم  
عاشوراء بالصوم .

● احتياطاً في تحصيل صيام يوم عاشوراء .

★ ★ ★

#### فرع ( ٥ ) صيام عشر ذي الحجة :

فيستحب صيام هذه الأيام ، لأن الأخبار عن رسول الله ﷺ قد دلت  
على استحبابها ، وعلى أنها من من الأيام المباركة التي يضاعف فيها  
الثواب ، ومن ذلك :

● حديث حفصة المتقدم : « أربع لم يكن يدعهن رسول الله ﷺ ومنها  
- العشر - » .

---

(٢٦) حاشية الطحطاوي/٥٢٧ ، شرح النووي على صحيح مسلم ١٣/٨ ، كشف القناع ٣٣٨/٢ .  
(٢٧) رواه مسلم بواشئ شرح النووي ١٢/٨ ، ورواه أبو داود في سننه ٥٦٩/١ .

● ما روي عن ابن عباس رضي الله عنهما قال ، قال رسول الله ﷺ :  
« ما من أيام العمل الصالح فيهن أحب الى الله سبحانه وتعالى من  
هذه الأيام العشر » قالوا : يا رسول الله ، ولا الجهاد في سبيل  
الله ؟ فقال : « ولا الجهاد في سبيل الله الا رجلاً خرج بنفسه  
وماله ، فلم يرجع بذلك » (٢٨) .

★ ★ ★

### فرع ( ٦ ) صوم المحرم :

فقد صح عن رسول الله ﷺ ما يدل على استحباب الإكثار من الصيام  
في شهر المحرم ومن ذلك :

● ما روي عن أبي هريرة رضي الله عنه قال : سئل رسول الله ﷺ :  
أي الصيام بعد رمضان أفضل ؟ قال : « شهر الله المحرم » (٢٩) .

● ما روي عن علي رضي الله عنه أنه سمع رجلاً يسأل رسول الله ﷺ  
وهو قاعد فقال : يا رسول الله أي شهر تأمرني أن أصوم بعد  
شهر رمضان ؟ فقال : « ان كنت صائماً بعد شهر رمضان فصم  
المحرم ، فانه شهر الله ، فيه يوم تاب فيه على قوم ، ويتوب فيه  
على قوم » (٣٠) .

★ ★ ★

### فرع (٧) صيام شعبان :

فقد ورد في أحاديث رسول الله ﷺ ما يؤكد استحباب صيام شعبان،  
فقد بين بعضها أنه صيامه أفضل الصيام بعد رمضان ، وأنه عليه  
الصلاة والسلام كان يتحراه ، وأنه كان أحب الصوم اليه ، وأنه كان  
أكثر الأشهر صياماً في شعبان ، وأنه ما صام شهراً تاماً غيره . .

(٢٨) رواه الترمذي في سننه وقال : حديث حسن غريب ١٢١/٣ .

(٢٩) رواه مسلم بهامش النووي ، ورواه الترمذي في سننه وحسنه ١٠٨/٣ .

(٣٠) رواه الترمذي وقال : حسن غريب ١٠٩/٣ .

- فعن أنس رضي الله عنه قال : سئل رسول الله ﷺ : أي الصوم أفضل بعد رمضان ؟ فقال : « شعبان لتعظيم رمضان » (٣١) .
- وعن عائشة رضي الله عنها أنها سئلت عن صوم رسول الله ﷺ فقالت : « كان يصوم شعبان ويتحرى الاثنين والخميس » وفي رواية : « كان يتحرى صوم شعبان وصوم الاثنين والخميس » (٣٢) .
- وعن أم سلمة رضي الله عنها قالت : ما رأيت رسول الله ﷺ يصوم شهرين متتابعين الا شعبان ورمضان (٣٣) .
- وعن عائشة : « ما رأيت النبي ﷺ في شهر أكثر صياماً في شعبان كان يصومه الا قليلاً ، بل كان يصومه كله » (٣٤) .
- وقد جاء في حديث طويل عن أنس : « ٠٠٠ وكان أحب الصوم اليه - صلى الله عليه وسلم - في شعبان » (٣٥) .
- وعن أم سلمة رضي الله عنها عن رسول الله ﷺ أنه لم يكن يصوم من السنة شهراً تاماً الا شعبان يصله بـرمضان (٣٦) .
- وعن عائشة رضي الله عنها : « فما رأيت رسول الله ﷺ استكمل صيام شهر الا رمضان ، وما رأيته أكثر منه صياماً في شعبان » (٣٧) .
- وعن عائشة أيضاً : « لم يكن رسول الله ﷺ يصوم شهراً أكثر من شعبان ، فانه كان يصوم شعبان كله » (٣٨) .

★ ★ ★

- 
- (٣١) رواه الترمذي في سننه ٤٢/٣ . وقال حديث غريب . وصدقة بن موسى - راوي الحديث - ليس عندهم بذلك القوي .
  - (٣٢) رواه احمد في مسنده ٨٠/٦ .
  - (٣٣) رواه الترمذي في سننه وقال : حديث حسن ١٠٤/١ .
  - (٣٤) رواه الترمذي ١٥٤/١ .
  - (٣٥) رواه احمد في مسنده ٢٣٠/٣ .
  - (٣٦) رواه ابو داود ٥٤٥/١ .
  - (٣٧) رواه البخاري في صحيحه ٥٠/٣ ، صحيح مسلم بشرح النووي ٣٧/٨ .
  - (٣٨) رواه البخاري في صحيحه ٥٠/٣ ، صحيح مسلم ٣٠/٨ .

فهذه الأحاديث بمجموعها لا تدع مجالاً للريب في أن صيام شهر شعبان مما ينبغي أن يحرص عليه المسلم ، وأما ما ورد في بعضها مما يوحي ظاهره بالتعارض مثل أنه صام شعبان كله ، وأنه ما استكمل صيام شهر الا رمضان فخير توفيق بينها ما ذكره الترمذي عن ابن المبارك أنه قال : « هو جائز في كلام العرب اذا صام أكثر الشهر أن يقال صام الشهر كله . ويقال : قام فلان الليل أجمع ، ولعله تعنى أو اشتغل ببعض أمره » .

وقال الترمذي : كان ابن المبارك يرى أن كلا الحديثين متفقان ، يقول إنما معنى هذا الحديث : أنه كان يصوم أكثر الشهر (٣٩) .

★ ★ ★

### فرع ( ٨ ) صوم الأيام البيض :

وهي الثالث عشر والرابع عشر والخامس عشر من كل شهر هلالى، وسميت بالبيض لتكامل ضوء الهلال بحيث يصبح ليلاً أبيض كنهارها .

وقد ذهب الشافعية والحنفية والحنابلة الى القول باستحباب صيامها (٤٠) .

وقال المالكية : بكراهة تحري صيام هذه الأيام (٤١) .

دليل المالكية : الخشية من أن يظن الناس بأنها واجبة (٤٢) .

أما الجمهور فدليلهم :

● ما روي عن أبي ذر رضي الله عنه قال رسول الله ﷺ : « يا أبا ذر ، اذا صمت من الشهر ثلاثة فصم ثلاث عشرة ، وأربع عشرة ، وخمس عشرة » (٤٣) .

(٣٩) سنن الترمذي ١/ ١٠٥ .

(٤٠) حاشية الطحطاوي ٥٢٧/ ، الفروع ١٠٦/٣ ، التنبيه ٤٧/ .

(٤١ ، ٤٢) بداية المجتهد .

(٤٣) رواه أحمد وأحمد والنسائي والترمذي وابن حبان ، ورمز له السيوطي بإشارة الصحيح ١/ ٣٠ .

● ما روي أن النبي ﷺ قال لأعرابي : « كل » قال : إني صائم .  
 قال : « صوم ماذا ؟ » قال : صوم ثلاثة أيام من الشهر .  
 قال : « إن كنت صائماً فعليك بالفر البيض : ثلاث عشرة ، وأربع عشرة ، وخمس عشرة » (٤٤) .

● ما روي عن ملحان القيسي قال : كان رسول الله ﷺ يأمرنا أن نصوم البيض : ثلاث عشرة ، وأربع عشرة ، وخمس عشرة ، وهن « كهينة الدهر » (٤٥) .

**والراجع** ما قاله الجمهور من استحباب صومها لتظافر الأدلة ، أما ما ذكره المالكية من الخشية فهو معنى قد زال ولم يعد له مكان بعد ان استقرت الشريعة وأحكامها .

★ ★ ★

**فرع (٩) صيام ثلاثة أيام من كل شهر مطلقاً :**

ويدل لهذا الاستحباب :

● ما روي عن ابن عمر رضي الله عنهما أن رسول الله ﷺ قال له : « صم ثلاثة أيام من الشهر ، فإن الحسنة بعشر أمثالها ، وذلك مثل صيام الدهر » (٤٦) .

● ما روي عن أبي هريرة قال : « أوصاني خليلي ﷺ بثلاث : صيام ثلاثة أيام من كل شهر ، وركعتي الضحى ، وأن أوتر قبل أن أنام » (٤٧) .

وقال ابن حجر في فتح الباري : ان استحباب صيام أيام البيض غير استحباب صيام ثلاثة أيام من كل شهر (٤٨) .

★ ★ ★

(٤٤) رواه النسائي .

(٤٥) رواه أبو داود ٥٧٠/١ ، ورواه أحمد في مسنده ٢٨/٥ .

(٤٦) رواه البخاري في صحيحه ٥١/٣ ، ومسلم بهامش النووي ٤٨/٨ .

(٤٧) صحيح البخاري ٥٣/٣ .

(٤٨) فتح الباري ٢٢٧/٤ .



## فرع (١٠) صوم الاثنين والخميس :

فقد ورد عن رسول الله ﷺ غير ما حديث في استحباب صيامهما :

● فقد روي عن السيدة عائشة رضي الله عنها قالت : « أن النبي ﷺ كان يتحرى صيام الاثنين والخميس » (٤٩) .

● ما روي عن أبي هريرة رضي الله عنه أن النبي ﷺ قال : « تعرض الأعمال كل اثنين وخميس ، فأحب أن يعرض عملي وأنا صائم » (٥٠) .

● ما روي عن أبي قتادة قال : سئل النبي ﷺ عن صوم يوم الاثنين فقال : « ذاك يوم ولدت فيه ، وأنزل علي فيه » (٥١) .

★ ★ ★

## فرع (١١) صوم يوم وفطر يوم :

وهو أفضل الصوم بدليل ما روي عن عبدالله بن عمرو بن العاص أن رسول الله ﷺ قال له : « صم يوماً ، وأفطر يوماً ، فإنه أفضل الصيام ، وهو صوم أخي داود عليه السلام » (٥٢) .

ولأنه أشق على البدن ، اذ الطبع الوف ، ولذا قال صلى الله عليه وسلم : « خير الأعمال أحزمها » أي أشدها على البدن .

وفي رواية أخرى عنه قال : قال النبي ﷺ « إنك لتصوم الدهر ، وتقوم الليل » فقلت : نعم قال : « اذا فعلت ذلك هجمت له العين ، ونفقت له النفس (٥٣) ، لا صام من صام الدهر ، صوم ثلاثة أيام صوم الدهر كله » قلت : فاني أطيق أكثر من ذلك ، قال : « فصم صوم داود عليه السلام ، كان يصوم يوماً ويفطر يوماً ، ولا يفر اذا لاقى » (٥٤) .

★ ★ ★

(٤٩) رواه الترمذي ١١٢/٣ ، ورواه السيوطي في الجامع الصغير عن النسائي ورمز له بإشارة الحسن ١١٥/١ .

(٥٠) رواه الترمذي وقال : حسن غريب ١١٣/٣ ، ورواه السيوطي عن الشيرازي في الألقاب ورمز له بعلامة الحسن ٧٨/١ .

(٥١) رواه مسلم من حديث طويل ٥١/٨ ، ورواه أحمد في مسنده ٢٩٩/٥ .

(٥٢) رواه البخاري في صحيحه ٥٢/٣ ، ورواه مسلم في صحيحه بهامش النووي ٤٧/٨ .

(٥٣) نفقت : يعني هلكت .

(٥٤) رواه البخاري في صحيحه ٥٢/٣ .

## أحكام عامة تتعلق بصوم التطوع :

### فرع (١) إفساد صوم التطوع :

إذا صام المسلم يوماً مما يستحب التطوع بصيامه ، ثم عن له أثناء النهار أن يفطر ، فهل له ذلك ؟ وهل يترتب على قطعه لصومه شيء ؟ •

للفقهاء في هذه المسئلة آراء :

ذهب الشافعية والحنابلة : الى أن من دخل في صوم التطوع استحب له أن يكمله ، ولا يجب عليه ذلك ، فإن أفسده وخرج منه لم يلزمه القضاء (٥٥) •

وقال الحنفية : يلزمه الإتمام ، وإن خرج منه قضى سواء كان ذلك بعذر أم بغير عذر (٥٦) •

وقال المالكية : يلزمه الإتمام ، وإن خرج بعذر لم يقض ، وإن خرج بغير عذر قضى (٥٧) •

استدل الشافعية والحنابلة لقولهم بما يأتي :

● ما روي عن السيدة عائشة رضي الله عنها قالت : دخل علي رسول الله ﷺ يوماً فقال : « هل عندكم شيء ؟ » فقلت : لا ، قال : « فإني صائم » • ثم مر بعد ذلك اليوم وقد أهدي إلينا حيس (٥٨) فخبأت له منه ، وكان يحب الحيس ، فقلت : يا رسول الله ، انه أهدي لنا حيس فخبأت لك منه ، قال : « أدنيه ، أما اني قد أصبحت وأنا صائم » فأكل منه ثم قال لنا : « إنما مثل صوم التطوع مثل الرجل يخرج من ماله الصدقة ، فإن شاء أمضاها ، وإن شاء حبسها » (٥٩) •

(٥٥) المجموع ٤٥٥/٦ ، كشف القناع ٣٤٣/٢ •

(٥٦) حاشية الطحطاوي ٥٦٧/ •

(٥٧) بداية المجتهد ٣٦٤/١ •

(٥٨) الحيس : تمر يخلط بسمن واقط (اللبن المتجمد الجفف) ويعجن عجناً شديداً •

(٥٩) رواه النسائي في سننه ١٦٣/٤ ، ورواه السيوطي عن ابن ماجه ، ورمز له بإشارة

الضعيف : الجامع الصغير ١٠٣/١ •

فالحديث يدل بوضوح على جواز الخروج من صوم التطوع من ناحيتين :

**أولاهما :** فعله صلى الله عليه وسلم حيث أكل الحيس مع أنه قد نوى الصيام تطوعاً من أول النهار . فلو لم يكن جائزاً لما فعله .

**ثانيتهما :** تشبيهه صوم التطوع بصدقة التطوع ، ومعلوم أن من تطوع بصدقة ثم رجع عنها جاز له ذلك ، ولا يلزمه بذلك شيء .

● ما روي عن أم هانئ قالت : قال صلى الله عليه وسلم « الصائم المتطوع أمير نفسه ان شاء صام ، وان شاء أفطر » (٦٠) .

فقد علق الحديث أمر صوم التطوع على مشيئة الصائم واختياره ، وما كان كذلك لا يكون واجباً .

● أنه قد روي عن جمع من الصحابة كابن مسعود وابن عباس وجابر رضي الله عنهم ان المتطوع مخير بين الفطر والصيام .

أما الحنفية فقد استدلوا لمذهبهم بوجوب الإتمام بما يأتي :

● قوله سبحانه وتعالى : « **وَلَا تَبْطُلُوا أَعْمَالَكُمْ** » (٦١) .

فقد نهى سبحانه وتعالى المسلم عن قطع العمل الخير الذي شرع فيه ، والخروج من صوم التطوع ضرب من ذلك ، فيكون منهيّاً عنه .

● ما روي عن عائشة رضي الله عنها قالت : أصبحت أنا وحفصة صائمتين متطوعتين ، فأهدى إلينا حيس فأفطرنا ثم سألنا رسول الله ﷺ فقال : « **اقضيا يوماً مكانه** » (٦٢) .

---

(٦٠) رواه أحمد وأبو داود والترمذي والنسائي والدارقطني وغيرهم . ورمز له السيوطي في الجامع الصغير بإشارة الصحيح ٤٩/١ .

(٦١) الآية ٣٣ سورة محمد .

(٦٢) رواه أبو داود في سننه ٥٧٢/١ ، ورواه الترمذي في سننه ، ورجح أنه مرسل حيث رواه الزهري عن عائشة ١٠٣/٣ .

فقد أمرهما عليه الصلاة والسلام بالقضاء وهو واجب ، ولما كان القضاء فرع الأداء دل على ان التطوع بالصيام واجب بالشروع فيه ، ولا يصح الخروج منه •

● ما روي عن طلحة بن عبيدالله قال : قال صلى الله عليه وسلم للأعرابي الذي سأله عن الاسلام : « خمس صلوات في اليوم والليلة » • قال : هل علي غيرهن ؟ قال : « لا ، الا أن تطوع » (٦٣) •

والاستثناء في الحديث متصل ومعناه لكن ان تطوعت فيلزمك ذلك •  
● القياس على حج وعمره التطوع ، فانهما يلزمان بالشروع فيهما •

★ ★ ★

### ترجيح :

بعد النظر في أدلة الفريقين يظهر لي أن الراجح ما ذهب اليه القائلون بجواز الخروج من صوم التطوع • أما حديث عائشة الذي استدل به الحنفية فلا يشبت ، وقال الترمذي : فيه مقال ، وضعفه الجوزجاني وغيره لأنه قد رواه الزهري عن عائشة لا عروة عنها ، وقد سئل الزهري : أحدثك عروة ؟ قال : لا • وهو على فرض صحته محمول على الاستحباب • أما حديث طلحة فالجواب عنه : أن معناه لكن لك أن تطوع ، ويكون الاستثناء منقطعاً وهو وإن كان خلاف الأصل لكن ينبغي تأويله ليجمع بينه وبين الأحاديث • أما القياس على الحج والعمره فهو مع الفارق لأن الحج لا يخرج منه بالافساد لتأكيد الدخول فيه وإقامه وليس كذلك الصوم — والله أعلم — •

★ ★ ★

---

(٦٣) رواه البخاري ومسلم وقد تقدم تخرجه •

## أما فيما يتعلق بوجوب القضاء :

فقد استدل القائلون بوجوب القضاء على من أفسد الصيام بحديث عائشة المتقدم وفيه « اقض يوماً مكانه » والأمر يفيد الوجوب •

أما القائلون بعدم وجوب القضاء فاستدلوا بما يأتي :

● ما روي عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه قال : صُنعت لرسول الله ﷺ طعاماً فأتى هو وأصحابه فلما وضع الطعام قال رجل من القوم : إني صائم ، فقال صلى الله عليه وسلم : « دعاكم أخوكم ، وتكلف لكم » ثم قال له : « أفطر وصم يوماً مكانه إن شئت » (٦٤) •

وجه الدلالة : ان عليه الصلاة والسلام علق قضاء ذلك اليوم الذي صامه نافلة ثم أفطره على مشيئته ، فلو كان واجباً لما جاز مثل ذلك •

● لأن كل صوم لو آتاه كان تطوعاً لا يلزمه قضاؤه اذا خرج منه ، كما لو اعتقد أنه من رمضان فبان أنه من شعبان أو من شوال •

● لأن الأصل عدم القضاء ولم يصح في وجوبه شيء •

ومع هذا ، فمن دخل في صوم التطوع استحَب له إتمامه ، وان خرج منه استحَب له قضاؤه خروجاً من الخلاف ، وعملاً بالحديث الذي رواه القائلون بوجوب القضاء •

والراجح ما ذهب اليه الجمهور من عدم وجوب القضاء نظراً لقوة أدلتهم ، ولأنه في الحديث الذي احتج به الحنفية على الوجوب نظر كما تقدم •

★ ★ ★

---

(٦٤) رواه البيهقي في سننه ٢٧٩/٤ •

## فرع (٢) التشريك في النية :

إذا كان على مسلم صومان واجب كصوم قضاء ، وصوم نذر أو كفارة فهل يصح أن يجمع صوم اليومين في يوم واحد بأن ينويه عن القضاء والكفارة أو النذر ؟ •

من المتفق عليه أن صيامه لا يقع عن اليومين ، وقال أبو يوسف يقع عن القضاء • وقال محمد بن الحسن يقع عن تطوع (٦٥) •

وجه قول أبي يوسف : أن القضاء رجع على النذر أو الكفارة لأنه خلف عن الصوم في رمضان ، وخلف الشيء يقوم مقامه كأنه هو ، وصوم رمضان أقوى أنواع الصيام فقدم على سواه • ولأن القضاء وجب بإيجاب الله له ، أما النذر والكفارة فبسبب وجد من العبد فكان القضاء أقوى •

أما وجه قول محمد : أن جهتي التعيين تعارضتا لتنافيهما فسقطتا ، فبقي نية مطلق الصوم فيكون تطوعاً •

**ولو نوى القضاء والتطوع :** كمن عليه قضاء أيام من رمضان ، فأراد أن يصوم ستة أيام في شوال بنية القضاء وبنية التطوع في وقت واحد كان عن القضاء عند أبي يوسف ، وعن التطوع عند محمد (٦٦) •

وجه قول أبي يوسف : أن نية التعيين في التطوع لغو ، لأن صوم التطوع يصح بنية مطلقة ، فحيث لغت بقي أصل النية فصار كما لو نوى قضاء رمضان والصوم ، ولو كان كذلك يقع عن القضاء ، وكذا هذا •

وجه قول محمد : أنه عين الوقت لجهتين مختلفتين متنافيتين فسقطتا للتعارض ، وبقي أصل النية وهي نية الصوم ، فيكون عن التطوع •

\*\*\*

## المبحث الثاني

### الأيام التي نهى عن صيامها تطوعاً

يكره للمسلم أن يصوم نافلة في بعض الأيام ، ويحرم عليه الصيام في أيام أخرى لورود النهي عنها .

**المطلب الأول - الأيام التي يكره صيامها :**

**فرع (١) أفراد يوم الجمعة بالصيام :**

ذهب الشافعية والحنابلة الى القول بكراهة أفراد يوم الجمعة بالصيام ، فان وصل صيامه بيوم قبله أو بيوم بعده ، أو وافق عادة له كما لو كان من عادته أن يصوم يوماً ويفطر يوماً فوافق يوم صيامه يوم الجمعة ، أو كما لو وجب عليه صيامه بنذر بأن نذر ان يصوم اليوم الذي ينجح فيه ولده أبداً فكان يوم الجمعة فلا كراهة (١) وبهذا قال بعض الحنفية (٢) .

وقال عامة الحنفية والمالكية بعدم كراهة صيامه ، بل قال المالكية باستحبابه (٣) .

\*\*\*

استدل الحنفية والمالكية لقولهم بعدم كراهة صيام يوم الجمعة بما يأتي :

● ما روي عن عاصم بن مسعود رضي الله عنه : أن النبي ﷺ قلما كان يفطر يوم الجمعة (٤) .

---

(١) شرح النووي على صحيح مسلم ١٩/٨ ، كشف القناع ٣٤٠/٢ .

(٢) حاشية الطعطاوي/٥٢٨ .

(٣) بدائع الصنائع ٩٨٣/٢ ، حاشية الدسوقي ٥٣٤/١ ، شرح الزرقاني على الموطأ ٤٧٠/٢ .

(٤) رواه الترمذي في سننه وقال : حسن غريب ١٠٩/٣ .

والحديث دليل على مواظبة صلى الله عليه وسلم على صيامه ،  
وهذا يتنافى مع القول بالكراهة .

● ما روي عن ابن عباس رضي الله عنهما قال : ما رأيت رسول الله ﷺ  
مفطراً يوم الجمعة (٥) .

● لأنه لا يكره صيام يوم الجمعة مع غيره ، فلا يكره افراده بالصوم .  
● ولأن يوم الجمعة أحد الأيام ، فكان كسائر الأيام .

أما الشافعية والحنابلة فقد استدلوا لقولهم بكراهة صيامه بما يأتي:

● ما روي عن محمد بن عباد بن جعفر قال : سألت جابراً : نهى  
النبي ﷺ عن صوم يوم الجمعة ؟ قال : نعم (٦) .

● ما روي عن أبي هريرة رضي الله عنه أن النبي ﷺ قال : « لا يصومن  
أحدكم يوم الجمعة إلا يوماً قبله أو بعده » (٧) .

● ما روي عن جويرية بنت الحارث رضي الله عنها أن النبي ﷺ دخل  
عليها يوم الجمعة فقال : « أصمت أمس ؟ » قالت : لا . قال :  
« أتريدين أن تصومي غداً ؟ » قالت : لا . قال : « فأفطري » (٨) .

وقد ذكروا أسباباً للقول بكراهة صيامه منها :

● أنه يوم عيد للمسلمين .

● لكيلا يضعف عن العبادة ، فإن في هذا اليوم ذكر وغسل وسماع  
وخطبة .. فربما أضعفه الصيام عن ذلك .

● خشية المبالغة في تعظيمه فيفتتن به كما أفتتن اليهود بالسبت .

● خشية أن يفرض عليهم ، كما خشي ﷺ ذلك من قيام الليل .

● مخالفة للنصارى ، لأنه يجب عليهم صيامه .

★ ★ ★

(٥) رواء البيهقي في سننه ٢٩٤/٤ .

(٦) رواء البخاري في صحيحه ٥٤/٢ .

(٧) رواء البخاري واللفظ له ٥٤/٢ .

(٨) رواء البخاري في صحيحه ٥٤/٢ .



## ترجيح :

بعد النظر في أدلة الفقهاء يظهر لي أن الصواب ما قاله الشافعية والحنابلة من كراهة صوم يوم الجمعة ، وأما حديث عبدالله بن مسعود الذي احتج به المخالفون فيجيب عنه بأن رسول الله ﷺ كان يصوم الخميس والجمعة فلا يفرد الجمعة بالصيام . وأما قول الامام مالك بأنه لم ير أحداً من أهل الفقه والعلوم ممن يقتدى به ينهى عن صيام يوم الجمعة . فالجواب عنه أن غيره رأى فتكون السنة مقدمة على ما رآه ، وأن أحاديث النهي لم تبلغه كما قال الداودي من أصحابه : لم يبلغ مالكا حديث النهي ولو بلغه لم يخالفه . وأن أحاديث النهي عن أفرادها قد ثبتت ، لأن النهي في حديث جويرية معلن بكونها لم تصم أمس أو غداً . فتعين العمل بها لعدم المعارض لها - والله أعلم - .

★ ★ ★

## فرع (٢) افراد يوم السبت بالصيام :

ذهب الشافعية والحنابلة الى القول بكراهة افراد يوم السبت بالصوم ، فان صام قبله أو بعده يوماً لم يكره . وقال المالكية بعدم كراهة ذلك (٩) .

دليل الجمهور :

● ما روي عبدالله بن بسر عن أخته واسمها الصماء أن رسول الله ﷺ قال : « لا تصوموا يوم السبت الا فيما افترض عليكم ، فإن لم يجد أحدكم الا عود عنب أو لحاء شجرة . فليمضغه » (١٠) .

---

(٩) المجموع ٤٨٧/٦ ، الفروع ١٢٣/٣ ، حاشية الطحطاوي ٥٢٩ .  
(١٠) رواه أبو داود ٥٦٤/١ ، رواه الترمذي في سننه ١١/٣ ، ورواه أحمد وابن ماجه ورمز له السيوطي بإشارة الصحيح - الجادع الصغير ٢٠١/٢ ، ولحاء شجرة - بكسر اللام والحاء - والمذ هو قشرة الشجرة .

ومعنى النهي أن يختصه الرجل بالصيام لأن اليهود يعظمونه .  
دليل المالكية على عدم كراهته :

● ما روى كريب أن ناساً من أصحاب النبي ﷺ بعثوه الى أم سلمة يسألها عن الأيام التي كان رسول الله ﷺ أكثر لها صياماً فقالت : يوم السبت والأحد ، فرجعت اليهم فأخبرتهم فكانهم أنكروا ذلك ، فقاموا بأجمعهم اليها فسألوها فقالت : صدق ، أن رسول الله ﷺ أكثر ما كان يصوم يوم السبت ويوم الأحد ، وكان يقول : « انهما يوم عيد للمشركين ، وأنا أريد أن أخالفهم » (١١) .

● ما روى عن عائشة رضي الله عنها قالت : « كان رسول الله ﷺ يصوم من الشهر السبت والأحد والاثنين ، ومن الشهر الآخر الثلاثاء والاربعاء والخميس » (١٢) .

★ ★ ★

### ترجيح :

والراجح ما ذهب اليه الجمهور من القول بكراهة صيام يوم السبت بمفرده لقوة دليلهم ، أما الأحاديث التي احتج بها المالكية فمع صحتها تحمل على صوم يوم السبت مع غيره كالجمعة والأحد أو الاثنين ولا مخالفة فيها ، لأن ما قاله الآخرون هو كراهة افراده السبت بالصيام ، وبهذا يجمع بين الأحاديث - والله أعلم - .

★ ★ ★

---

(١١) رواه أحمد والنسائي والبيهقي وابن حبان والحاكم والطبراني ، ورمز له السيوطي  
بإشارة الصحيح/الجامع الصغير ١١٩/٢ .  
(١٢) رواه الترمذي . وقال حديث حسن ١١٢/٣ .

### فرع (٣) صوم الدهر كله :

ذهب الحنفية الى القول بكراهة صوم الدهر مطلقاً (١٣) .

وقال جمهور الفقهاء : لا يكره صيامه اذا أفطر الأيام المنهي عنها ، ولم يخف منه ضرراً ، ولم يفوت به حقاً (١٤) .

دليل الحنفية :

● ما روي عن عبدالله بن عمرو بن العاص رضي الله عنهما ان رسول الله ﷺ قال : « لا صام من صام الأبد ، لا صام من صام الأبد » (١٥) .

والحديث يحتمل الدعاء عليه ، أو ذم فعله وأن وجوده كعدمه ، لأن ما يرتكبه في حق نفسه من ظلم يحبط أجر صيامه .

● ما روي عن أبي قتادة رضي الله عنه : قيل يا رسول الله ، كيف ين صام الدهر ؟ قال : « لا صام ولا أفطر » (١٦) .

وفي رواية « لم يصم ولم يفطر » أي أنه صام ظاهراً فلم يفطر ، وحبط عمله بظلم نفسه فكأنه لم يصم .

أما القائلون بجواز صيام الدهر واستحبابه فدليلهم :

● ما روي عن عائشة أن حمزة بن عمرو الأسلمي رضي الله عنهما سأل رسول الله ﷺ فقال : يا رسول الله ، اني رجل أسرد الصوم ، أفأصوم في السفر ؟ فقال : « صم ان شئت ، وأفطر ان شئت » (١٧) .

وجه الدلالة : عدم انكاره صلى الله عليه وسلم عليه متابعة الصوم مع أنه سيفعل ذلك في السفر .

---

(١٣) حاشية الطحطاوي/٥٢٩ .

(١٤) شرح الزرقاني على الموطأ ٤٣٥/٢ ، المهذب ١٨٥/١ ، انفروع ١١٤/٣ .

(١٥) حديث صحيح متفق عليه - اللؤلؤ والمرجان ٢٣/٢ .

(١٦) رواه أحمد في مسنده ٢٤/٤ ، رواه الترمذي واللفظ له ، وقال حديث حسن ١٢٩/٣ .

(١٧) رواه البخاري في صحيحه ٤٣/٣ ، ورواه مسلم بهامش شرح النووي ٢٣٧/٧ .

● قول رسول الله ﷺ فيما رواه أبو موسى الأشعري : « من صام الدهر ، ضيقت عليه جهنم هكذا ، وعقد تسعين » (١٨) .

ومعنى ضيقت عليه : ضيقت عنه فلا يدخلها ، أو ضيقت عليه فلا يكون له فيها موضع .

● ما روي عن أبي مالك الأشعري قال : قال النبي ﷺ : « ان في الجنة باباً غرفة يرى ظاهرها من باطنها ، وباطنها من ظاهرها ، أعداها الله لمن ألان الكلام ، وأطعم الطعام ، وتابع الصيام ، وصلى بالليل والناس نيام » (١٩) .

● ما روي عن ابن عمر رضي الله عنهما أنه سئل عن صيام الدهر فقال : « كنا نعد أولئك فينا من السابقين » (٢٠) .

★ ★ ★

### ترجيح :

بعد استعراض أدلة الفريقين يظهر لي أن الحق ما ذهب اليه القائلون بكراهة صوم الدهر مطلقاً ، وذلك لما في صيامه من المشقة والتعب والضعف بصورة غير معتادة ، ولأنه أشبه بالتبتل المنهي عنه ، ويشهد لذلك قوله صلى الله عليه وسلم لعبد الله بن عمرو بن العاص : « انك تصوم الدهر ، وتقوم الليل ؟ » فقلت نعم ، قال : « اذا فعلت ذلك هجمت له العين - أي غارت - كناية عن الضعف - ونفثت له النفس - أي اصابها الإعياء والكلال - لا صام من صام الدهر ، صوم ثلاثة أيام ، صوم الدهر كله » .

(١٨) رواه البيهقي في سننه ٣٠٠/٤ ، ورواه ابن خزيمة في صحيحه ٣١٣/٣ ، وقال محققه : استناده صحيح .

(١٩) رواه أحمد وابن حبان والبيهقي في شعب الإيمان . ورمز له السيوطي في الجامع الصغير بإشارة الصحيح ٩٢/١ ، ورواه ابن خزيمة ٣٠٧/٣ . وقال محققه : استناده حسن لغيره .

(٢٠) رواه البيهقي في سننه ٣٠١/٤ .

أما حديث حمزة بن عمرو الأسلمي الذي احتج به القائلون باستحباب صيام الدهر ، فليس في لفظ السرد دليل على عدم الافطار نهائياً بل يحتمل كثرة الصيام ، كما أن مورده في حكم صيام المسافر ، كما أن جواب رسول الله له لا يشعر بفضيلة فعله لأنه خيره لكي يبين الرخصة للمسافر في الصوم والافطار . وحديث الثناء على متابعة الصيام كذلك لا يلزم منه بالضرورة صوم الدهر بل المحافظة على الصيام في أيام من الشهر ، كما أن قرائنه من اطعام الطعام، والصلاة بالليل لا تعني اطعام كل ما يملك ، ولا صلاة جميع الليل - والله أعلم - .

★ ★ ★

## المطلب الثاني - الأيام التي يحرم صومها :

### فرع ( ١ ) صوم يومي عيدي الفطر والأضحى :

أجمع العلماء على تحريم صيام يومي العيدين - الفطر والأضحى - سواءً عن تطوع أو عن نذر مطلق أو قضاء أو كفارة . فإن صامهما عن شيء من ذلك آثم ، ولم يصح صومه . وإن نذر صومهما لم ينعقد نذره عند سائر الفقهاء عدا الحنفية حيث قالوا : بانعقاد نذره ، ويلزمه صيام غيرهما ، فإن صامهما أجزاءه وكان آثماً (٢١) .

والدليل على ما ذهب اليه الجمهور من تحريم صيام هذين اليومين :

● ما روي عن أبي سعيد الخدري رضي الله قال : نهى رسول الله ﷺ عن صوم يومين يوم الفطر ، ويوم الأضحى (٢٢) ، والنهي المطلق يفيد التحريم .

(٢١) نيل الاوطار ٢٩٣/٤ ، البحر الرائق ٢١٦/٢ ، العدة ١٥٨/١ ، اعانة الطالبين ٢٧٣/٢ ، بداية المجتهد ٢٦٣/١ .

(٢٢) رواه البخاري في صحيحه ٥٦/٣ ، ورواه مسلم بهامش شرح النووي ١٥/٨ .

(٢٣) رواه البخاري ٥٥/٣ ، ومسلم ١٥/٨ .

● ما روي عن عمر رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ نهى عن صيام هذين اليومين ، أما يوم الأضحى فتأكلون من لحم نسككم ، وأما يوم الفطر ففطرکم من صيامکم (٢٣) .

● لأن هذه الأيام قد جعلت لما هو ضد الصوم من أكل وشرب فلم تعد محلاً له ، فحرم الصيام فيها .

★ ★ ★

### فرع (٢) صوم أيام التشريق :

وهي الأيام الثلاثة التي تلي يوم النحر ، ويقال لها أيام منى ، لأن الحجاج يقيمون فيها منى . وسميت أيام التشريق لأن الحجاج يشرقون فيها لحوم الأضاحي والهدايا ، أي ينشرونها ويقددونها .

أما عن حكم صيامها : فقد ذهب الحنفية والحنابلة في أصح الروايتين عنهما ، والشافعي في مذهبه الجديد إلى أن صيام هذه الأيام لا يصح سواءً للمتمتع أو لغيره (٢٤) .

وقال المالكية والحنابلة في رواية أخرى بجواز صيام هذه الأيام للمتمتع ، وهو قول الشافعي القديم (٢٥) .

استدل القائلون بعدم جواز صيامها مطلقاً بما يأتي :

● ما روي عن كعب بن مالك رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ بعثه وأنس بن الحذثان أيام التشريق فناديا : « أن لا يدخل الجنة الا مؤمن ، وأيام منى كلها أيام أكل وشرب » (٢٦) .

● وعن سعد بن أبي وقاص رضي الله عنه قال : « أمرني رسول الله ﷺ أن أنادي أيام منى ، أنها أيام أكل وشراب ، ولا صوم فيها . يعني أيام التشريق » (٢٧) .

(٢٤) المجموع ٤٩١/٦ ، تبين الحقائق ٣٤٦/٣ ، الفني ١٦٥/٣ .

(٢٥) بداية المجتهد ٢٦٣/٢ ، الفروع ١٢٩/٣ .

(٢٦) رواه مسلم بهامش شرح النووي ١٧/٨ .

(٢٧) رواه أحمد في مسنده ١٦٩/١ .

● ما روي عن أنس رضي الله عنه أن النبي ﷺ نهى عن صوم ستة أيام من السنة : « ثلاثة أيام التشريق ، ويوم الفطر ، ويوم الأضحى ، ويوم الجمعة مختصة من الأيام » (٢٨) .

فهذه الأحاديث جميعاً تؤكد على عدم جواز صيام أيام التشريق ، والنهي عنه وهو يفيد التحريم .

● لأنها أيام منهي عن صومها ، فكانت كيومي العيدين لا تصام مطلقاً لمتمتع أو غيره .

أما المالكية ومن وافقهم فدليلهم :

● ما روي عن ابن عمر وعائشة رضي الله عنهم أنهما قالوا : « لم يرخص في أيام التشريع أن يصمن إلا لمن لم يجد الهدى » (٩٢) . فدل على أن صيامهما للمتمتع الذي لم يجد هدياً فتحولت فديته الى الصيام جائز .

● ما روي عنهما أنهما قالوا : « الصيام لمن تمتع بالعمرة الى الحج الى يوم عرفة ، فان لم يجد هدياً ، ولم يصم ، صام أيام منى » (٣٠) .

★ ★ ★

ترجيح :

والراجح ما ذهب اليه القائلون بجواز صومها للمتمتع وذلك لأن الاخبار في الترخيص بصيامها صحيحة ، وهي صريحة في ذلك ، فلا معنى للعدول عنها . أما الأحاديث التي احتج بها الجمهور فتحمل على صوم هذه الأيام بغير سبب ، فيكون كالنهي عن الصلاة التي لا سبب لها في الأوقات المنهي عنها - والله أعلم - .

★ ★ ★

(٢٨) رواه الطيالسي عن أنس ، ورمز له السيوطي بإشارة الحسن - الجامع الصغير ٢/١٩٣ .  
(٢٩ ، ٣٠) رواهما البخاري في صحيحه ٥٦/٣ .

## تنبيه :

ذهب بعض الفقهاء الى كراهة الصيام نفلاً فيما بعد نصف شعبان وذلك لما روي عن أبي هريرة رضي الله عنه رسول الله ﷺ : « لا صوم بعد النصف من شعبان حتى رمضان » (٣١) وما روي عنه أيضاً : « لا تتقدموا رمضان بصيام يوم أو يومين الا أن يكون رجل كان يصوم صياماً فليصمه » (٣٢) .

وقال آخرون بجواز صيام هذه الأيام لما مر بنا من أحاديث في استحباب صيام شعبان ، وفيها انه استكمل صلى الله عليه وسلم صيام شعبان ، وانه وصل شعبان برمضان .

والأرجح جواز صيام بعد نصف شعبان لصحة الأحاديث في ذلك، أما أحاديث النهي فتحمل على من يشق عليه الصيام ، أو على من ليس له عادة فيشرع الصيام فيها فيضعفه ذلك عن صيام رمضان وهو فرض وصيامها نفل فيقدم عليها - والله أعلم - .

★ ★ ★

---

(٣١ ، ٣٢) رواهما الترمذي في سننه بلفظ قريب ، وقال حديث أبي هريرة حسن صحيح، ولكنه حملة على من يأخذ بالصوم بعد نصف شعبان أو على من يعتمد ذلك لاجل رمضان ١٠٦/٣ .





## الباب الثاني

ويشتمل على :

تمهيد في تعريف الاعتكاف وحكمه وحكمة مشروعيته

الفصل الأول : في أركان الاعتكاف •

الفصل الثاني : في مبطلات الاعتكاف ومحظوراته

ومستحباته •



## تمهيد

### في معنى الاعتكاف وحكمه وحكمة مشروعيته

حيث تكلمنا عن الصيام اقتضى الأمر أن نتحدث عن الاعتكاف وذلك لأنه من السنن التي يندب الصائم الى مراعاتها والمحافظة عليها في شهر الصيام ، والاعتكاف وان كان عبادة مستحبة في سائر أيام السنة الا أن استحبابه يتأكد في الشهر المبارك على وجه العموم ، وفي العشر الأواخر منه على وجه الخصوص ، اقتداءً بسنة رسول الله ﷺ التي واظب عليها حتى انتقل الى الرفيق الأعلى سبحانه وتعالى ، ثم سارت أزواجه من بعده ، والصحابة والتابعون ، ومن تبعهم بإحسان على احياء هذه السنة المباركة . فلأجل هذه المعاني ، وأملًا ورغبة في بعث وحياء هذه السنة الحميدة التي ربما تغافل عنها بعض المسلمين رأيت أن أفردها بالحديث في الصفحات التالية باذن الله تعالى :

★ ★ ★

#### فرع ( ١ ) تعريف الاعتكاف ومعناه :

الاعتكاف في اللغة يعني : ملازمة الشيء ، وحبس النفس عليه ، وسمي كذلك لأن فيه حبس النفس عن التصرفات العادية (١) .

وعن الشافعي رحمه الله تعالى أنه قال : الاعتكاف لزوم المرء شيئاً ، وحبس نفسه عليه ، برأ كان أو إثمًا (٢) ، وذلك بدليل قوله سبحانه وتعالى على لسان ابراهيم عليه السلام لقومه : « ما هذه التماثيل التي أنتم لها عاكفون » (٣) ، وقوله عز اسمه : « يعكفون على أصنام لهم » (٤) .

فسمى ملازمة الكفار للأصنام ، وانقطاعهم لعبادتها عكوفاً .

★ ★ ★

- 
- ( ١ ) المصباح المنير ٧٥/٢ .
  - ( ٢ ) المجموع ٥٠٤/٦ .
  - ( ٣ ) الآية ٥٢ سورة الانبياء .
  - ( ٤ ) الآية ١٣٨ سورة الاعراف .

أما في الاصطلاح الشرعي : فالاعتكاف هو المكث في المسجد من شخص مخصوص ، بصفة مخصوصة (٥) .

ويسمى الاعتكاف جواراً (٦) لما جاء في حديث السيدة عائشة رضي الله عنها قالت : « كان النبي ﷺ يصغي الي رأسه (٧) وهو مجاور في المسجد فأرجله (٨) وأنا حائض » (٩) .

★ ★ ★

## فرع (٢) حكم الاعتكاف :

ويتعلق به مسائل :

### أولاً - استحبابه :

أجمع الفقهاء على استحباب الاعتكاف ، وعلى أنه ليس بواجب في أصل الشرع (١٠) .

ومما يدل على سننئته واستحبابه مواظبة رسول الله ﷺ عليه تقرباً الى الحق عز وجل ، واعتكاف أزواجه رضوان الله عليهن من بعده اقتداءً به .

أما عدم وجوبه فيدل له : عدم أمر النبي ﷺ أصحابه به حيث روى أنه قال : « من أراد أن يعتكف فليعتكف العشر الأخير » . فقد ترك الأمر الى اختيارهم ، وعلقه على ارادتهم ومشيتهم ، ولو كان واجباً لما جعله كذلك .

وقد روي كذلك عن الإمام مالك القول بكراهة الاعتكاف لمن خشي أن يدخل فيه فلا يوفي بشرطه (١١) .

★ ★ ★

---

(٥) شرح النووي على صحيح مسلم ٦٦/٨ ، سبل السلام ١٣٨/٢ .

(٥) عمدة القاري شرح صحيح البخاري ١٤١/١١ .

(٧) يصغي : يضم الياء من الاصغاء : أي يدني ويهيل رأسه .

(٩) أرجله : أي امشط شعره واسرحه وانظفه واحسنه .

(٩) رواه البخاري في صحيحه ٦٢/٢ ، ومسلم بهامش النووي ٣/ حديث رقم ٦ .

(١٠) الميزان الكبرى ٢٦/٢ ، المغني ١٨٣/٣ ، نيل الاوطار ٢٩٥/٤ ، بداية المجتهد ٢٦٦/١ .

(١١) بداية المجتهد ٢٦٦/١ ، تفسير القرطبي .

## ثانية - تأكد استحبابه في العشر الأواخر من رمضان :

قلنا ان الاعتكاف سنة مستحبة على وجه العموم ، وهذا الحكم ينسحب على العام بكامله الا أن استحبابه يتأكد ، وسنئتيه تقوى في العشر الأواخر من رمضان ، والدليل على ذلك :

● ما روي عن السيدة عائشة رضي الله عنها قالت : « كان رسول الله ﷺ يعتكف في العشر الأواخر حتى توفاه الله عز وجل » (١٢) .  
وقد روى مثل ذلك عن عبدالله بن عمر رضي الله عنهما .

● ما روي عن أنس رضي الله عنه قال : « كان النبي ﷺ يعتكف العشر الأواخر من رمضان ، فلم يعتكف عاماً ، فلما كان العام المقبل اعتكف عشرين » (١٣) .

وقد روي مثله عن أبي هريرة رضي الله عنه (١٤) .

فهذه الأحاديث تقرر ما قاله العلماء من تأكد استحباب الاعتكاف في العشر الأواخر من رمضان وذلك نظراً لمداومته عليه الصلاة والسلام على ذلك ، حتى نجده يقضي ما فاتته من هذه السنة في عام آخر .

\*\*\*

## ثالثاً - وجوب الاعتكاف بالنذر :

والاعتكاف وان كان في الأصل مستحباً غير واجب ، الا أنه ربما أصبح واجباً بإيجاب المزمع له على نفسه بالنذر ، فمن نذر أن يعتكف يوماً أو أياماً متفرقة أو متوالية لزمه ذلك بمقتضى النذر ، والدليل عليه :

● ما روي عن عائشة رضي الله عنها أن النبي ﷺ قال : « من نذر أن يطيع الله فليطعه ، ومن نذر أن يعصيه فلا يعصه » (١٥) .

(١٢) اللؤلؤ والمرجان ٢/٢٦ - متفق عليه .

(١٣) رواه الترمذي في سننه وقال : هذا حديث حسن صحيح غريب من حديث أنس ٣/١٥٧ .

(١٤) رواه أبو داود في سننه ١/٥٧٤ ، ورواه الترمذي في سننه ٣/١٥٧ .

(١٥) رواه أحمد في مسنده ٦/٣٦ ، والبخاري في صحيحه ٨/١٧٧ ، وأبو داود ٢/٢٥٨ ،

والترمذي ٤/١٠٤ وقال حسن صحيح ، وغيرهم من أصحاب السنن كابن ماجه

والنسائي ، ورواه السيوطي في الجامع الصغير ، ورمز له بإشارة الصحيح ٢/١٨٢ .

فقد أمر صلى الله عليه وسلم من نذر أمراً فيه طاعة لله  
بالوفاء به ، ونذر الاعتكاف طاعة فيكون واجباً للأمر به .

● ما روي عن عمر رضي الله عنه أنه قال : يا رسول الله : اني نذرت  
أن اعتكف ليلة في المسجد الحرام . فقال له صلوات الله وسلامه  
عليه : « أوف بنذرك » (١٦) .

فقد أمره صلى الله عليه وسلم بالوفاء ، والأمر يقتضي الوجوب .

★ ★ ★

#### رابعاً - وجوب الاعتكاف بنيته وبالشروع فيه :

أجمع الفقهاء على أن الاعتكاف لا يلزم بمجرد النية ، فمن نوى أن  
يعتكف مدة ولم يباشر الاعتكاف لم يجب عليه ما نذره .

وان نذر اعتكاف مدة من الزمن ثم دخل فيما نواه وشرع فيه  
ففي جواز الخروج من اعتكافه وقطعه الخلاف الذي تقدم في وجوب  
صوم التطوع بالشروع فيه .

فقد ذهب الشافعية والحنابلة والصاحبان من الحنفية الى أنه  
لا يلزمه الإتمام ، وأنه يملك الخروج متى شاء (١٧) .

وقال الحنفية والمالكية : يلزمه بالشروع فيه فان قطعه لزمه  
قضاؤه (١٨) .

استدل الحنفية والمالكية لقولهم بما يأتي :

● ما روي عن عائشة رضي الله عنها قالت : « كان رسول الله ﷺ اذا  
أراد أن يعتكف صلى الفجر ثم دخل معتكفه ، وانه أمر بخباء (١٩)  
فضرب له لما أراد أن يعتكف في العشر الأواخر من رمضان ، فأمرت  
زينب بخبائها ففرض ، وأمرت غيرها من أزواج النبي ﷺ بخبائها

(١٦) رواه البخاري في صحيحه ٦٦/٣ .

(١٧) المغني ١٨٤/٣ ، الاختيار ١٣٩/١ .

(١٨) الاختيار ١٣٩/١ ، حاشية الخرشي ٢٧٢/٢ ، عمدة القاري ١٤٩/١١ .

(١٩) الخباء بكسر الخاء والماء هو الخيمة من وبر أو صوف لا من الشعر وتبني على عمودين  
أو ثلاثة . ج اخبية . وضربت : بنيت .

فضرب ، فلما صلى رسول الله ﷺ الفجر نظر فاذا الأخبية فقال :  
« البر تردن ؟ » (٢٠) فأمر بخبائه فقوض - هدم وأزيل ، وترك  
الاعتكاف في شهر رمضان حتى اعتكف في العشر الأواخر من  
شوال ، (٢١) .

ووجه الدلالة : أن النبي ﷺ قضى اعتكافه الذي أبطله بعد  
الشروع فيه ، فلو لم يكن واجباً لما فعل ذلك .

● ان الاعتكاف عبادة تتعلق بالمسجد ، فلزمت بالدخول فيها كالحج .

أما الشافعية والحنابلة فقد استدلوا لقولهم بجواز قطع الاعتكاف  
بعد الدخول فيه بالحديث الذي احتج به المخالفون والمروى عن السيدة  
عائشة .

ووجه الدلالة منه لهم انه يدل على جواز ترك العبادة اذا لم يحصل  
الا مجرد النية نظراً لفعله صلى الله عليه وسلم ، ولأن أزواجه قد  
تركن الاعتكاف بعد ان نويته وضربن له الأبنية مع عدم العذر ،  
ولم يؤمرن بالقضاء .

وقد أجاب هؤلاء عن قضاء رسول الله ﷺ للاعتكاف بأنه لم يكن  
على سبيل الوجوب بل على سبيل التطوع لأنه كان أوفى الناس لربه  
فيما عاهده عليه . وأجابوا عن القياس على الحج بأنه لا يصح لأن  
إبطاله يؤدي الى اضاعة المال الذي انفق لأجله ، والى تبديد الجهد  
والمشقة التي تحملها في سبيله ، وليس كذلك الأمر بالنسبة للاعتكاف .

★ ★ ★

---

(٢٠) البر تردن وفي رواية « البر ترون بون ؟ » يعني هل تظنون بون ارادة الخير  
والطاعة وهو استفهام انكاري لان المرأة لا تعتكف في المسجد .

(٢١) رواه البخاري في صحيحه ٦٣/٣ ، ومسلم بهامش النووي ٦٩/٨ ، وابو داود ٥٨٤/١ وغيرهم .



## ترجيح :

والراجع ما ذهب اليه القائلون بعدم وجوب الاعتكاف بالشروع فيه ، والحديث الذي احتجوا به وان كان لا حجة لهم فيه لأنه ليس فيه ما يدل على أنه صلى الله عليه وسلم دخل في الاعتكاف ثم خرج منه ، بل يفيد أنه أبطل الاعتكاف قبل الدخول فيه لاستيائه من فعل أزواجه ، الا أن الاعتكاف سنة في الأصل لا تلزم بالشروع ، كما أنه لا حجة للمخالفين في وجوب القضاء لأنه جاء في بعض الأحاديث أنه صلوات الله عليه وسلامه لم يعتكف عاماً فلما كان في العام المقبل اعتكف عشرين ، فاذا لم يعتكف فكيف يستدل به على وجوب القضاء والظاهر أن اعتكافه في العام المقبل لم يكن الا لأنه قد عزم عليه ، ولكنه لم يعتكف ، ثم وفي الله بما نواه من فعل الخير واعتكف في شوال وهو اللائق في حقه - والله أعلم - .

★ ★ ★

## فرع (٣) حكمة مشروعية الاعتكاف :

لقد حرص الاسلام أيما حرص على ما فيه سعادة الانسان في الدارين ، وأهتم برسم المنهج الكامل الشامل الذي به يتم نقاء سيرته ، وصلاح علانيته ، وإقامة علاقته مع بارئه سبحانه وتعالى ، ونفسه والناس أجمعين على أسس متينة ، وقواعد راسخة ، وقد لخص المصطفى ﷺ السبيل الى ذلك بقوله : « الا وان في الجسد مضغة اذا صلحت صلح الجسد كله ، واذا فسدت فسد الجسد كله ، الا وهي القلب » (٢٢) .

« ولما كان صلاح القلب ، واستقامته على طريق سيره الى الله سبحانه وتعالى متوقفاً على جمعه على الله ، ولم شعته باقباله باكليية على الله تعالى ، فان شعث القلب لا يلمه الا الاقبال على الله تعالى . لذا شرع الاعتكاف الذي مقصوده وروحه عكوف القلب على الله تعالى ، وجميعته عليه ، والخلوة به ، والانقطاع عن الاشتغال بالخلق ، والاشتغال به

---

(٢٢) رواه الشيخان وابو داود والترمذي والنسائي وابن ماجه - الجامع الصغير ١/١٥٢ .

وحده سبحانه بحيث يصير ذكره وحبه والاقبال عليه في محل هموم القلب وخطراته فيستولي عليه بدلها ، ويصير الهم به كله ، والخطرات كلها بذكره ، والفكرة في تحصيل مراضيه ، وما يقرب منه ، فيصير أنسه بالله بدلاً من أنسه بالخلق ، فيعده بذلك لأنسه به يوم الوحشة في القبور حين لا أنيس له ، ولا ما يفرح به سواه ، وهذا هو المقصود الأعظم للاعتكاف » (٢٣) .

أجل ! بالاعتكاف يجتمع على المعتكف قلبه ، وتزدحم على خاطره أفكاره ، بعيداً عن مشاغل الحياة ومطالبها وطلابها ، فيناجي ربه ويذكر ذنبه ، ويجدد توبته ، ويصقل في بيت الله نفسه ، ويتخفف من ائقال المسؤوليات الدنيوية ، ويعيد الى روحه صفاءها الذي كدرته الشهوات وهدوئها الذي عصفت به الحوادث والمنغصات . واعظم بها من حكمه يحققها الاعتكاف ، مما يحفز على بعثها في النفوس وحياة الناس .

★ ★ ★



## الفصل الأول

### أركان الاعتكاف

للإعتكاف باعتباره عبادة وقربة الى الله سبحانه وتعالى أركان  
يكن حصرها بأربعة :

- المعتكف - بكسر الكاف - .
- مكان الإعتكاف .
- اللبث والإقامة في المعتكف .
- النيّة .

ويتعلق بكل واحد من هذه الأركان مباحث سأتناولها بالحديث  
فيما يأتي :



## المبحث الأول

### المعتكف

وهو الشخص الذي يأتي بهذه القربة ، وله شروط ينبغي أن تتوفر فيه كي يصح منه الاعتكاف :

#### أولاً - الاسلام :

فقد أجمع الفقهاء على أن إسلام المعتكف شرط لصحة الإعتكاف (١) .  
فلا يصح الاعتكاف من كافر أصلي أو مرتد ، لأنه ليس من أهل الطاعات . ولأن الاسلام شرط في صحة كل عبادة ، والاعتكاف منها ، فلا يصح منه كالصوم .

★ ★ ★

#### ثانياً - التمييز :

فلا يصح الاعتكاف ممن فقد التمييز ، كالطفل الذي لم يبلغ سن التمييز بعد ، والمجنون والمعتوه ومن زال عقله بإغماء أو مرض أو سكر . والدليل على ذلك :

● أن غير المميز ليس من أهل العبادات ، فلا يصح الاعتكاف منه كالكافر .

● أن غير المميز لا تعتبر له نية ، والنية شرط لصحة الاعتكاف ، فلم يصح من غير المميز .

أما البلوغ فليس شرطاً في المعتكف ، فيصح الاعتكاف من الصبي المميز كما يصح منه الصوم .

★ ★ ★

---

(١) البحر الرائق ٢/٢٦٨ ، حاشية الخروشي ٢/٣٢٣ ، المهذب ١/١٩٠ ، كشف القناع ٢/٣٤٧ .

### ثالثاً - الطهارة :

فلا يصح الاعتكاف الا بطهارة المعتكف من الجنابة بالنسبة للرجل والمرأة ، ومن الحيض والنفاس فيما يتعلق بالمرأة خاصة • وعليه ، لا يصح الاعتكاف من الجنب أو الحائض والنفاس ابتداءً - أي متى كانوا كذلك عند الدخول في العبادة •

وعلة ذلك ، أن مكث هؤلاء في المسجد معصية لا تحل لهم ، وركن الإعتكاف البت (٢) •

★ ★ ★

### رابعاً - الذكورة :

ليست الذكورة شرطاً في المعتكف ، فيصح الاعتكاف من المرأة كما يصح من الرجل ، ويستوي في ذلك ما اذا كانت المرأة متزوجة أو غير متزوجة • غير أن المرأة المتزوجة لا يصح اعتكافها الا بإذن زوجها ، لأن الاعتكاف تطوع ، وطاعة الزوج في غير معصية واجبة فتقدم ، ولأن الاستمتاع بها حق للزوج في كل وقت ، والاعتكاف يمنع من ذلك ، فلا يكون لها أن تبطل حقه بغير اذنه •

### خامساً - الحرية :

★ ★ ★

ليست الحرية شرطاً في المعتكف ، فيصح الاعتكاف من العبد كما يصح من الحر ، ولكن لا يجوز له أن يعتكف بغير إذن سيده ، لأن منافعه مقصورة على السيد ، فلا يجوز له أن يبطلها بغير اذنه •

واذا دخلت المرأة أو العبد في الاعتكاف بغير اذن الزوج أو السيد كان لهما اخراجهما منه •

واذا نذرت المرأة الاعتكاف فأصبح واجباً عليها ، فان كان ذلك بغير اذن الزوج فلا يحق لها الدخول فيه بغير اذنه ، لأنها ألزمت نفسها بآرادتها بما لم يلزمها الشرع به ، فكان للزوج منعها منه •

---

(٢) المراجع السابقة •

أما اذا نذرت باذن الزوج ، فهل يحق لها أن تدخل في الاعتكاف  
بغير اذنه ؟ \*

وللاجابة عن ذلك نقول : لا يخلو النذر عن أن يكون متعلقاً بزمان  
بعينه أو لا يكون كذلك :

فإن كان متعلقاً بوقت معين كان لها أن تدخل فيه بغير اذنه ، لأن  
الاعتكاف عندها ، يجب وجوباً متراحياً على التوسع ، في حين يجب حق  
الزوج على الفور فيقدم \*

★ ★ ★

ومتى دخلت الزوجة في الاعتكاف المتعلق بزمن معين باذن الزوج ،  
لم يكن له أن يخرجها منه ، لأنه تعين عليها فعله في وقت معين ،  
فلا يجوز اخراجها منه (٣) \*

★ ★ ★

وما ذكرناه من أحكام بالنسبة للاعتكاف المنذور تنطبق على نذر  
المرأة الصوم باذن زوجها أو بغير اذنه ، وعلى ما اذا كان الصوم مطلقاً ،  
أو متعلقاً بزمن معين \*

★ ★ ★



## المبحث الثاني

### مكان الاعتكاف

ويتضمن هذا المبحث على فروع أهمها :

#### فروع (١) اشتراط المسجد للاعتكاف :

بحث الفقهاء في مسألة اشتراط أن يكون الاعتكاف في المسجد بالنسبة للرجل والمرأة .

ففيما يتعلق بالرجل :

اتفق الفقهاء على أن المسجد شرط لصحة اعتكافه ، فلا يقبل منه الاعتكاف في غيره (١) واستدلوا بما يأتي :

● قوله سبحانه وتعالى : «ولا تبashروهن وأنتم عاكفون في المساجد» (٢) .

وجه الدلالة : أن الحق سبحانه وتعالى خص الاعتكاف بكونه في المسجد ، فلو جاز الاعتكاف في غيره لما اختص تحريم المباشرة فيه ، إذ من المعلوم أن المباشرة تحرم على المعتكف مطلقاً في المسجد وغيره .

● ما روي عن السيدة عائشة رضي الله عنها أن النبي ﷺ كان يدخل رأسه إليها وهو معتكف فترجله (٣) .

ولو جاز الاعتكاف في غير المسجد لدخل إلى بيته فرجلته ، فدل على اشتراط أن يكون في المسجد .

● وعلى هذا ، لا يصح أن يعتكف الرجل في مسجد بيته ، وهو المعتزل الذي هيأ للصلاة فيه باتفاق .

★ ★ ★

(١) تفسير الجصاص ٣٠١/١ ، تفسير القرطبي ٢٣٣/٢ ، روضة الطالبين ٣٩٨/٢ ،

كفاية الأخبار ٢١٦/١ ، المغني ١٨٧/٣ .

(٢) الآية ١٨٧ سورة البقرة .

(٣) رواه البخاري ٦٣/٣ .

## أما بالنسبة للمرأة :

فللفقهاء آراء في اشتراط اعتكافها في المسجد :

فقد ذهب جمهور الفقهاء من مالكية وشافعية وحنابلة الى أن اعتكافها لا يصح الا في المسجد كالرجل (٤) .

وقال الحنفية : يصح اعتكافها في بيتها ، بل هو أفضل من اعتكافها في المسجد (٥) .

وقد استدل الحنفية لمذهبهم بالآتي :

● أن النبي ﷺ ترك الاعتكاف في المسجد لما رأى أخبية أزواجه فيه وقال : « البر تردن ؟ » فلو كان الاعتكاف في المسجد شرطاً بالنسبة للمرأة لما أنكر صلوات الله عليه على أزواجه ضرب أخبيتهن في المسجد مما حمله على قطع اعتكافه في المسجد ، وانكاره عليهن ارادة الخير بفعلهن .

● أن مكان الاعتكاف بالنسبة للمرأة ، هو المكان الذي تكون صلاتها فيه أفضل كالرجل ، ولما كانت صلاة المرأة في بيتها أفضل ، كان اعتكافها في مسجد بيتها أفضل .

أما جمهور الفقهاء فقد استدلوا لقولهم بما يأتي :

● قوله سبحانه وتعالى : « وأنتم عاكفون في المساجد » والمقصود بها الأماكن التي بنيت للصلاة فيها ، ومسجد بيت المرأة ليس كذلك ، ولا يسمى مسجداً على وجه الحقيقة بل المجاز ، بدليل أنه لا يعطى أحكام المسجد ، فيجوز للجنب أن يمكث فيه ، ويمكن تغييره بخلاف المسجد المعروف .

(٤) شرح الدردير ٢٥٨/١ ، مفتي المحتاج ٤٥١/١ ، المدة ١٥٩/ .

(٥) فتح القدير ، والعناية على الهداية ٣٩٤/٢ .

● أن رسول الله ﷺ أذن لنسائه بالاعتكاف في المسجد حين استأذنه في ذلك ، فلو لم يكن مكاناً لاعتكافهن لما أذن لهن فيه ، ولو كان غيره أفضل منه لبين لهن ذلك وأرشدن إليه .

● أن نساء رسول الله ﷺ كن يعتكفن في المسجد بعد وفاة النبي ﷺ ، ولو كان الاعتكاف في بيوتهن يجزىء أو أفضل لفعلنه .

● لأن الاعتكاف قرينة في حق كل من الرجل والمرأة ، فيشترط لها المسجد في حق الرجال والنساء كالطواف .

★ ★ ★

### ترجيح :

والراجح ما ذهب إليه الجمهور من اشتراط المسجد لاعتكاف النساء وذلك لقوة الأدلة التي احتجوا بها ، أما ما احتج به الحنفية من كراهية رسول الله ﷺ لاعتكاف أزواجه في المسجد وانكاره عليهن .

فالجواب عنه : أنه إنما كره اعتكافهن في تلك الحالة حيث كثرت أبنيتهن لما رأى من منافستهن فكرهه منهن خشية عليهن من فساد نيتهم وسوء المقصود به ، ولذلك قال لهن منكراً : « البر تردن ؟ » أي لم تفعلن ذلك رغبة في البر والخير . ولو كانت كراهية فعلهن للمعنى الذي ذكروه لأمرهن بالاعتكاف في بيوتهن ، ولما أذن لهن بالاعتكاف في المسجد .

وأما قياسهن على الصلاة فلا يصح ، لأن صلاة الرجل في بيته أفضل ، ولا يصح اعتكافه فيه - والله أعلم - .

★ ★ ★

## فرع (٢) المسجد الذي يصح الاعتكاف فيه :

حيث ذهب جمهور الفقهاء الى أن المسجد شرط لصحة الاعتكاف بالنسبة للرجل والمرأة ، فقد تفاوتت آراء الفقهاء في المسجد الذي يجوز الاعتكاف فيه :

ذهب المالكية والشافعية الى أن الاعتكاف يصح في كل مسجد ، ورأي الشافعي يختص بالمعتكف الذي لا يتخلل اعتكافه جمعة ، والا لم يصح اعتكافه الا في مسجد جماعة • وقال كذلك باستحباب الاعتكاف في المسجد الذي تقام فيه جماعة وذلك خروجاً من الخلاف (١) •

وذهب الحنفية والحنابلة الى أن الاعتكاف يصح في كل مسجد جماعة ، ولا يصح في غيره (٢) •

وقد استدلل الحنفية والحنابلة لقولهم بالآتي :

● ما روي عن السيدة عائشة رضي الله عنها عن رسول الله ﷺ قال :

« من السنة للمعتكف أن لا يخرج لحاجة الانسان ، ولا اعتكاف الا في مسجد جماعة » (٣) •

● ما روي عن جويبر عن الضحاك عن حذيفة قال : قال رسول الله ﷺ :

« كل مسجد له إمام ومؤذن ، فالاعتكاف فيه يصلح » (٤) •

● لأن الجماعة واجبة ، والاعتكاف في مسجد لا تقام فيه يؤدي الى ترك الجماعة ، أو الى تكرار الخروج لها مع إمكان التحرز عيه ، مما يتنافى مع الاعتكاف إذ هو لزوم المعتكف والإقامة فيه على طاعة الله سبحانه وتعالى •

(١) حاشية الدسوقي ٥٤٢/١ ، الوجيز ١٠٧/١ •

(٢) رواه الدارقطني ٢٠١/٢ ، وقال هو من كلام الزهري ، ومن ادرجه في الحديث فقد وهم •

(٣) حاشية رد المختار ٤٤٠/٢ ، الفروع ١٥١/٣ •

(٤) رواه الدارقطني ٢٠٠/٢ ، وقال الضحاك لم يسمعه عن حذيفة ، ورمز له السيوطي بإشارة الضعيف - الجامع الصغير ٩٤/٢ •

أما المالكية والشافعية فدليلهم ما يأتي :

قوله سبحانه وتعالى : « ولا تبشروهن وأنتم عاكفون في المساجد » •  
فالآية صريحة الدلالة على أن الاعتكاف لا يكون إلا في المسجد كما  
أسلفنا ، وإذا ثبت ذلك فإنه يصح في كل مسجد ، ولا يصح تخصيص  
ما خصه إلا بدليل ، ولم يقد دليل على التخصيص •

★ ★ ★

**ترجيح :**

والراجح ما ذهب إليه الشافعية من جواز الاعتكاف في كل  
مسجد ، لأن خبر عائشة من كلام الزهري ومن أدرجه في الحديث  
فقد وهم كما قال الدارقطني • وحديث حذيفة عن جويبر رواه  
الدارقطني ، وقال : الضحاك لم يسمع من حذيفة • وقال النووي :  
جويبر ضعيف باتفاق أهل الحديث ، فهذا حديث مرسل لا يحتج به •  
ولأن الجماعة ليست واجبة عندهم ، فلا يلزم الخروج إليها •

وقال الشافعية بأن الأفضل أن يعتكف في المسجد الجامع اقتداءً  
برسول الله ﷺ حيث اعتكف في المسجد الجامع ، ولأنه تكثر الجماعة  
في المعتكف، كما أن في ذلك الخروج من خلاف أبي حنيفة •

★ ★ ★

وذهب جمهور الفقهاء من حنفية وشافعية وحنابلة إلى أن ظهر  
المسجد منه فيجوز الاعتكاف فيه ، وخالف مالك في ذلك وقال :  
لا يعتكف فيه (٥) •

★ ★ ★

(٥) نهاية المحتاج ٢/٢١٦ ، الفروع ٣/١٥٤ •

★ ★ ★

والراجع أن من نذر الاعتكاف في غير المساجد الثلاثة - المسجد الحرام والمسجد النبوي والمسجد الأقصى - لا يلزمه أن يعتكف فيه ، ويجوز له أن يعتكف في غيره ، لأنه لا مزية لمسجد على آخر فلا تتعين .

وان نذر الاعتكاف في المسجد الحرام لزمه لحديث عمر المتقدم أنه نذر الاعتكاف في المسجد الحرام فقال له النبي ﷺ : «أوف بنذرك» ، ولأنه أفضل من غيره من المساجد فلا يسقط فرضه بما هو دونه (٦) .

★ ★ ★

---

(٦) المجلد ١ / ١٩٠ ، المغني ٣ / ٢١٥ .

## المبحث الثالث النية

• أجمع الفقهاء على أن الاعتكاف لا يصح إلا بالنية .  
والدليل على ذلك :

- قوله صلى الله عليه وسلم فيما يرويه عمر رضي الله عنه : إنما الأعمال بالنيات ، وإنما لكل امرئ ما نوى ، (١) .
- أن الاعتكاف عبادة محضة ، فلم يصح من غير نية كالصوم والصلاة .

★ ★ ★

والقول بأن النية شرط لصحة الاعتكاف يتناول ما إذا كان الاعتكاف مندوراً أو متطوعاً به ، وما إذا كان محدداً بزمن معين ، أو كان مطلقاً غير متعين .

★ ★ ★

وإذا كان الاعتكاف واجباً لزم المعتكف أن يعين ذلك في نيته كي يتميز عن التطوع .

★ ★ ★

وان دخل في الاعتكاف ثم نوى الخروج منه ، فالمعتمد أن اعتكافه يبطل ويلزمه أن يجدد النية لأنه قطع شرط صحته ، فكما لو قطع نية الصلاة . وقيل لا يبطل لأنها قرينة تتعلق بمكان فلا تبطل بنية الخروج كالحيح (٢) .

والخلاف في هذه المسئلة كالخلاف في قطع نية الصوم ، والراجع هناك هو الراجع هنا .

★ ★ ★

وقال الشافعية : ان نوى المعتكف الاعتكاف وأطلق كفاه ذلك وان طال مكثه شهوراً أو سنين ، فان خرج من المسجد ثم عاد كان بحاجة الى أن يستأنف النية ، سواء كان خروجه لعذر أم لغير عذر . لأن ما مضى عبادة تامة مستقلة ، فاحتاج للدخول فيه الى نية جديدة ، لأنها عبادة أخرى (٣) .

(١) حديث صحيح متفق عليه - اللؤلؤ والمرجان ١/٢٦٠ .  
(٢) المهذب ١/١٩١ ، روضة الطالبين ٢/٣٩٦ ، كشف القناع ٢/٣٥١ .  
(٣) المجموع ٦/٥٢٧ ، روضة الطالبين ٢/٣٩٥ .

## المبحث الرابع

### المكث في المسجد

اتفق الفقهاء على أن المكث في المسجد ركن من أركان الاعتكاف  
فلا توجد حقيقته إلا به (١) .

والدليل على ذلك : أن الاعتكاف لغة ينبىء عن المكث ، اذ هو  
في اللغة مطلق الإقامة ، فمن لم توجد منه الملازمة لا يكون معتكفاً .

ويتعلق باللبث في المسجد من المعتكف فروع أهمها :

#### فرع (١) اشتراط الصوم له :

اختلف الفقهاء فيما اذا كان الصيام شرطاً للاعتكاف في المسجد :  
فقد قال الشافعية وداود الظاهري والحنابلة في المشهور من  
مذهبهم بأن الصيام ليس شرطاً لصحة الاعتكاف ، ولكن يستحب أن  
يعتكف بصوم (٢) .

وقال الحنفية والمالكية والحنابلة في رواية : لا يصح الاعتكاف  
إلا بصوم (٣) .

وقد استدل القائلون باشتراط الصيام بالآتي :

● قوله سبحانه وتعالى : « ثم أتوا الصيام الى الليل ، ولا تبashروهن  
وأنتن عاكفون في المساجد » .

فقد عقب سبحانه وتعالى الأمر بالصيام بذكر الاعتكاف ، فدل  
على أن الصيام شرط فيه .

---

(١) فتح القدير والعناية على الهداية ٣/٣٩٠ ، بدائع الصنائع ٣/١٠٦٧ ، مغني المحتاج  
١/٤٥١ ، العدة ١٥٨/٠ .

(٢) فتح الجواد ١/٣٠١ ، المغني ٣/١٨٥ ، المعلى ٥/١٦٧ .

(٣) حاشية الطحطاوي ٥٧٨/ ، المدونه ١/٢٢٥ ، زاد المعاد ١/٢٠٨ .



● انه لم ينقل عن رسول الله ﷺ انه اعتكف مفطراً ، بل ورد عنه وعن أصحابه رضي الله عنهم أنهم اعتكفوا صياماً في رمضان .

وفعله عليه الصلاة والسلام في اعتكافه وارد مورد البيان فيجب أن يكون على سبيل الوجوب . لأن فعله اذا ورد على سبيل البيان كان للوجوب الا ما قام دليل على خلافة ، ولذلك كان فعله للصلاة وفعله للحج واجباً لوروده مورد البيان .

● ما روي عن عائشة رضي الله عنها قالت : قال صلى الله عليه وسلم : « لا اعتكاف الا بصوم » (٤) والحديث نص في المطلوب .

● ما روي عن ابن عمر رضي الله عنهما أن عمر قد نذر أن يعتكف يوماً وليلة عند الكعبة في الجاهلية : فسأل النبي ﷺ عن ذلك فقال له : « اعتكف وصم » (٥) . فدل على أن الاعتكاف لا يصح بغير صيام .

● ما روي عن السيدة عائشة رضي الله عنها أنها قالت : « من سنة المعتكف أن يصوم » .

● لأن الاعتكاف لبث في مكان مخصوص ، فلم يكن قربة الى الله سبحانه وتعالى بمجرد ، كالوقوف بعرفة والأقامة بمنى . لما كان لبثاً في مكان لم يصر قربة الا بانضمام معنى آخر اليه هو في نفسه قربة ، كالأحرام بالنسبة للوقوف بعرفة والرمي بالنسبة لوجوده في منى .

● أنه من المتفق عليه أن الاعتكاف يلزم بالنذر ، فلولا ما يتضمنه من الصوم لما وجب بالنذر ، لأن ما ليس له بأصل في الوجوب لا يصير واجباً بالنذر ، كما أن ما ليس له أصل في القرب لا يصبح قربة وإن تقرب به .

(٤) رواه الدارقطني وقال تفرد به سويد عن سفيان بن حسين . قال النووي : وسويد بن عبد العزيز ضعيف باتفاق الفقهاء . المجموع ٥١٥/٦ .

(٥) رواه أبو داود ٥٧٦/١ ، ورواه الدارقطني وقال تفرد به ابن بديل وهو ضعيف ، وقال : سمعت أبو بكر اليماني يقول : هذا منكر الحديث .

● لأن أحد ركني الصوم وهو ترك الجماع شرط لصحة الاعتكاف ،  
فكذلك الركن الآخر وهو الامساك عن الطعام والشراب بجامع أن  
كلاً منهما ركن في الصوم .

● لأن معنى هذه العبادة وهو قطع العلائق الدنيوية والاقبال على الله  
لا يتأتى الا بترك الشهوتين قدر الضرورة ، وضرورة الأكل والشرب  
تندفع بالأكل ليلاً .

أما القائلون بعدم اشتراط الصيام للاعتكاف فدليلهم :

● حديث عائشة رضي الله عنها المتقدم ، وفيه أن النبي ﷺ حين اعتكف  
في رمضان ، واعتكفت أزواجه ثم أمرهن بأن يرفعن ابنيتهن التي  
ضربن في المسجد وقطع اعتكافه ذلك العام واعتكف بدل العشر  
الأواخر من رمضان عشرًا من شوال ، وفي زواية مسلم « أنه  
اعتكف العشر الأوائل من شوال » وهذا يقتضي انه اعتكف يوم  
العید ، مع أن صيامه محرم باتفاق .

● ما روي عن عمر رضي الله عنه أنه قال : يا رسول الله ، اني نذرت أن  
أعتكف ليلة في المسجد الحرام . فقال النبي ﷺ : « أوف بنذرك »  
فاعتكف ليلة (٦) .

فلو كان الصوم شرطاً للاعتكاف ، لم يصح اعتكافه بالليل  
وحده وهو ليس محلاً للصيام .

● قوله صلى الله عليه وسلم : « ليس على المعتكف صوم الا أن يجعله  
على نفسه » (٧) .

والحديث نص صريح في الموضوع .

---

(٦) رواه البخاري في صحيحه ٦٦/٣ .  
(٧) رواه الحاكم والبيهقي عن ابن عباس ، ورمز له السيوطي بإشارة الصحيح .  
الجامع الصغير ١٣٦/٢ . ورواه الحاكم في المستدرک وقال : هو صحيح على شرط  
مسلم . ورواه الدارقطني ١٩٩/٢ ، وقال : رفعه هذا الشيخ ولم يرفعه غيره .  
والحديث الذي يرويه بعض الثقات مرفوعاً وبعضهم موقوفاً يحكم أنه مرفوع ، لأنه  
زيادة ثقة ، وهو الذي عليه المحققون من أهل الحديث والاصول والفقه .

● لأن الاعتكاف عبادة تصح في الليل باتفاق ، فلم يكن الصيام شرطاً له كالصلاة .

● لأن إيجاب الصوم حكم لا يثبت إلا بالشرع ، ولم يرد فيه نص أو إجماع ، وقد روي أن امرأة كان عليها اعتكاف فسألت عمر بن عبد العزيز فقال : ليس عليها صوم إلا أن تجعله على نفسها . فقال الزهري : لا اعتكاف إلا بصوم . فقال له عمر : عن النبي ﷺ ؟ قال : لا ، فعن أبي بكر ؟ قال : ، قال : فعن عمر ؟ قال : لا قال - فأظنه قال : فعن عثمان ؟ قال : لا . رواه سعيد بن منصور . ● لأن الاعتكاف ليس إلا اللبث والإقامة ، وهذا لا يحتاج إلى الصوم .

● لأن الصوم عبادة مقصودة بذاتها ، فلا يصلح شرطاً لغيره .

ولأنه لو كان الصوم شرطاً لم يصح في رمضان ، لأن صومه مستحق لغير الاعتكاف . وأما حديث السيدة عائشة « لا اعتكاف إلا بصوم » فهو ضعيف ، ولو ضعف لوجب حمله على الأكمل جمعاً بين الأحاديث ، وكذلك يجاب عن حديث عمر .

وأما قياسهم على الوقوف بعرفة فيرد عليهم ويقال : انه لبث في مكان مخصوص فلم يشترط له الصوم كالوقوف بعرفة .

كما ان الاعتكاف لا يكون قرينة بمجرد النية - والله أعلم - .

أما قول الشافعية باستحباب أن يعتكف وهو صائم فدليلة :

الاقتداء برسول الله ﷺ حيث كان يعتكف في شهر رمضان . ولأن المعتكف يستحب له التشاغل بالعبادات والقرب ومن أفضلها الصوم ، وبه يتفرغ عما يشغله عن العبادات ، ويخرج من الخلاف .

★ ★ ★

## الفرع (٢) الوقت والمدة التي يعتكف فيها :

أما عن الوقت : فالاعتكاف لا يختص بزمان دون آخر ، فيجوز في جميع الأوقات من ليل أو نهار . إلا ان فضيلة الاعتكاف تتأكد في العشر الأواخر من رمضان ، وفي رمضان بوجه عام (١) .

والدليل على ذلك :

- ما روي أبو سعيد الخدري رضي الله عنه قال : قال ﷺ : « كنت أجاور هذا العشر - يعني الأوسط - ثم بدا لي أن أجاور هذا العشر الأواخر ، فمن كان اعتكف معي فليلبث في معتكفه » (٢) .
- أن ليلة القدر تلتبس في العشر الأواخر من رمضان ، فتأكد استحباب الاعتكاف فيها .

★ ★ ★

## أما فيما يتعلق بمدة الاعتكاف :

فليس لأكثر الاعتكاف حد ، فيجوز اعتكاف الدهر كله عند من لا يرى الصوم شرطاً له ، وما عدا الأيام التي يحرم صومها عند من يعتبر الصوم شرطاً له .

أما عن أقل الاعتكاف :

فيرى الشافعية في الصحيح من مذهبهم ، والحنابلة في المشهور من أقوالهم ، والظاهرية ، وأبو حنيفة في رواية أنه لا حد لأقله ، فيصح قليله وكثيره متى وجد القدر الذي يسمى معه عكوفاً ، ولو ساعة أو لحظة (٣) .

وقال المالكية والحنفية في رواية أخرى ان أقله يوم وليلة ، وفي رواية أن أقله عشرة ، وقيل العشرة استحباب وما دونها مكروه (٤) .

(١) بداية الجتهد ٢٦٧/١ ، المجموع ٥١٧/٦ ، كشاف القناع ٢٤٨/٢ .

(٢) رواه البخاري في صحيحه ٦٢/٣ .

(٣) تفسير الجصاص ٣٠٥/١ ، الاختيار ١٣٧/١ ، شرح الجلال على المنهاج ٧٧/٢ ، حاشية الباجوري ٣٠٥/١ ، الفروع ١٥٨/٣ ، كشاف القناع ٣٤٧/٢ ، المحلى ٢٦٤/٥ .

(٤) الاختيار ١٣٧/١ ، تفسير القرطبي ٣٢٣/٢ ، جواهر الاكليل ١٥٩/١ .

استدل القائلون بأنه لا حد لأقله ، وبأنه يصح بما ينطلق عليه اسم لبث بما يأتي :

● قوله سبحانه وتعالى : « ولا تبashروهن وأنتم عاكفون في المساجد » والاعتكاف هو الإقامة ، وهي تصدق بالكثير والقليل ، فكل إقامة في مسجد لله تعالى بنية التقرب اليه فهو اعتكاف سواء كان الزمان كثيراً أم قليلاً ، حيث لم تخص الآية عدداً من عدد فبقي على إطلاقه .

● ان الاعتكاف سنة كصدقة التطوع ، فكما يجوز للمتصدق أن يعطي القليل والكثير فكذاك المعتكف .

● أنه قد نقل عن يعلى بن أمية وهو صحابي ، وسويد بن غفلة وهو تابعي أن الجلوس في المسجد مهما قل يسمى اعتكافاً .

قال ابن حزم : يعلى صاحب ، ولا يعرف له في هذا مخالف من الصحابة (٥) .

أما القائلون بأن أقله يوم وليلة فدليلهم :

● أن الاعتكاف لا يصح الا بصوم ، وأقله يوم .

قال ابن رشد معللاً ذلك : فانه من اعتقد أن شرطه الصوم قال يجوز اعتكاف ليلة ، وإذا لم يجز اعتكاف ليلة فلا أقل من يوم وليلة ، اذ انعقاد صوم النهار إنما يكون بالليل (٦) .

أما الرواية التي تقول بأن أقل الاعتكاف عشرة أيام فمستندها :

ما روي أن رسول الله كان يعتكف العشر الأواخر من رمضان ، وروي أنه اعتكف عشرة من شوال ، ولم يرو أنه اعتكف أقل من ذلك .

★ ★ ★

**والراجع** ما قاله من لم يشترطوا للاعتكاف مدة ، وذلك لأن مبنى قولهم هو اشتراط الصوم للاعتكاف وقد تقدم أنه لم يصح في اشتراطه شيء صريح ، فكذاك ما بني عليه - والله أعلم - .

(٥) المحلى ٦٥/٥ .

(٦) بداية الجتهد ٢٦٨/١ .

### الفرع (٣) وقت دخول المعتكف والخروج منه :

الاعتكاف لا يخلو عن أن يكون تطوعاً أو واجباً بالنذر ، فإن كان تطوعاً فله أن يدخل فيه ويخرج متى شاء على رأي من قال : انه لا حد لأقل الاعتكاف ، لأنه أمير نفسه . وان أخذنا برأي القائلين ان أقل الاعتكاف يوم وليلة فينطبق عليه ما ينطبق على ما اذا نذر يوماً من حيث الدخول والخروج وسيأتي بيان حكمه .

أما اذا كان مندوراً فإما أن يكون أياماً وإما أن يكون يوماً واحداً .

فاذا نذر اعتكاف شهر بعينه لزمه أن يعتكفه ليلاً ونهاراً ، سواء كان الشهر كاملاً أو ناقصاً ، لأن الشهر ما بين الهلالين .

وأما فيما يتعلق بزمن دخول المسجد والخروج منه ففيه التفصيل التالي :

أما عن وقت الدخول فملفقهاء فيه آراء :

ذهب الحنفية والمالكية والشافعية والحنابلة في المعتمد من مذهبهم أنه يدخل المسجد قبل غروب شمس ليلة أول يوم من الشهر (٧) .

وقال الحنابلة في رواية أخرى وزفر من الحنفية والليث بن سعد :

يدخل فيه قبل طلوع فجر اليوم الأول .

دليل القائلين قبل طلوع الفجر :

● ما روي عن عائشة رضي عنها أن النبي ﷺ كان اذا أراد أن يعتكف صلى الصبح ثم دخل معتكفه (٨) .

---

(٧) الهداية ١٣٤/١ ، بدائع الصنائع ١٠٥٨/٣ ، المهذب ١٩١/١ ، بلغة المالك ٢٥٧/١ ، المغني ٢١٠/٣ .

(٨) رواه مسلم بهامش شرح النووي ٦٩/٨ .

● لأنه سبحانه وتعالى قال : « فمن شهد منكم الشهر فليصمه »  
والصوم لا يجب الا من طلوع الفجر ، فدل على أنه أول الشهر .

● لأن الصوم شرط في الاعتكاف ، فلم يجز ابتدأه قبل شرطه .

أما الجمهور فقد استدلوا بما يأتي :

● أنه نذر اعتكاف شهر ، وأوله يبدأ بغروب الشمس ، لذا فإن  
الديون والطلاق المعلقين بالشهر تحل بغروب شمس ليلته ، ووجب  
أن يدخل قبل الغروب كي يكون آتياً بالفرض بيقين ، كما يغسل  
جزءاً من رأسه ليكون غاسلاً وجهه بيقين ، لأن ما لا يتم الواجب  
الا به فهو واجب .

● لأن الليالي تدخل في الاعتكاف المضاف الى الشهر لضرورة اسم  
الشهر ، اذ هو اسم للأيام ، والليالي تدخل تبعاً لا قصداً .

★ ★ ★

**والراجع** ما ذهب اليه الجمهور من أنه يدخل المسجد قبل غروب  
شمس ليلة أول يوم من الشهر ، لقوة دليلهم ووضوحه في افادة  
المطلوب . أما حديث السيدة عائشة الذي احتج به المخالفون فقد قال  
ابن عبد البر : لا أعلم أحداً من الفقهاء قال به الا انه في التطوع  
فمتى شاء دخل ، أما في المسئلة التي نحن بصددتها فقد نذر شهراً  
فيلزمه اعتكاف شهر كامل ، ولا يتحقق ذلك الا بأن يدخل فيه قبل  
غروب الشمس من أوله .

وأما القياس على الصوم فلا يصح ، لأن محل الصوم النهار  
فلا يدخل فيه شيء من الليل في أثنائه ولا في ابتدائه الا ما حصل  
ضرورة بخلاف الاعتكاف - والله أعلم - .

★ ★ ★

أما عن وقت الخروج من اعتكاف شهر منذور :

فانه يخرج منه بعد غروب شمس آخر يوم منه ، اذ به ينتهي  
الشهر .

وان نذر اعتكاف **العشر الأواخر** من رمضان فالمعتمد من أقوال الحنفية والمالكية والشافعية والحنابلة أنه يدخل فيه قبل غروب شمس أول ليلة منها (٩) .

والدليل على ما ذهبوا اليه :

● ما روي عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه أن النبي ﷺ كان يعتكف **العشر الأواخر** من رمضان حتى اذا كان ليلة إحدى وعشرين ، وهي الليلة التي يخرج في صبيحتها الى اعتكافه قال : « من كان اعتكف معي فليعتكف **العشر الأواخر** » (١٠) .

● لأن **العشر** بغير هاء عدد الليالي ، فانها عدد المؤنث ، وأول الليالي **العشر** ليلة إحدى وعشرين .

★ ★ ★

أما عن وقت الخروج منها ، فالمعتمد عند جمهور الفقهاء انه يخرج بعد غروب شمس آخر أيام رمضان . واستحب الامام مالك أن يخرج من المسجد الى صلاة العيد (١١) .

★ ★ ★

وان نذر أن يعتكف يوماً واحداً :

قال الشافعية والحنابلة : يدخل معتكفه قبل طلوع فجر ذلك اليوم (١٢) .

وقال المالكية : يدخل فيه قبل غروب الشمس من ليلة ذلك اليوم (١٣) .  
دليل المالكية :

● أن الليل يتبع النهار ، فكما لو نذر اعتكاف أيام متتابعة .

● قياساً على ما لو نذر اعتكاف شهر .

(٩) بداية المجتهد ٢٦٨/١ ، المجموع ٥١٩/٦ ، المغني ٢١١/٣ .

(١٠) رواه البخاري في صحيحه ٦٢/٣ .

(١١) بداية المجتهد ٢٦٨/١ .

(١٢) المهذب ١٩١/١ ، المغني ٢١٣/٣ .

(١٣) بداية المجتهد ٢٦٨/١ .



أما الشافعية والحنابلة فدلّيلهم :

● أن حقيقة اليوم ما بين الفجر وغروب الشمس كما قال بذلك  
الخليل بن أحمد وغيره من أئمة اللغة .

★ ★ ★

**والراجع** ما قاله الشافعية والحنابلة: وأما قياس المالكية اليوم  
على الأيام المتتابعة فلا يصح ، لأن الليل إنما دخل في المتتابع ضمناً .  
كما لا يصح القياس على الشهر ، لأن الليلة ليست من أول اليوم وهي  
من الشهر فافترقا — والله أعلم — .

★ ★ ★

أما عن وقت الخروج من اعتكاف اليوم فبغروب شمس ذلك اليوم .

★ ★ ★

## الفصل الثاني

محظورات الاعتكاف ومبطلاته ومباحاته  
ومستحباته ومكروهاته



## المبحث الأول

### محظورات الاعتكاف

#### المطلب الأول - الخروج من المسجد :

إذا دخل المعتكف في اعتكاف مندور لم يجز له أن يخرج من المسجد بغير عذر باتفاق سائر الفقهاء (١) .

والدليل على ذلك :

● ما روي عن السيدة عائشة رضي الله عنها قالت : « السنة للمعتكف أن لا يخرج الا لما لا بد منه » (٢) .

كما روي عنها قولها : « كان النبي ﷺ لا يدخل على رأسه وهو في المسجد فأرجله ، وكان لا يدخل البيت الا لحاجة الانسان اذا كان معتكفاً » (٣) .

وقد أجمع الفقهاء على أن من خرج من المسجد وهو معتكف يبطل اعتكافه ، لأن الاعتكاف هو اللبث في المسجد ، فاذا خرج فقد أتى بما ينفيه من غير عذر فيبطل اعتكافه ، كما يبطل الصيام بالأكل .

★ ★ ★

والخروج من المسجد الذي يمنع منه المعتكف هو ما كان بكل البدن ، وعن كل المسجد ، وبلا عذر :

وعليه اذا أخرج يده أو رأسه أو رجله من المسجد لم يبطل اعتكافه، سواءً فعل ذلك لعذر أو لغير عذر ، ودليله :

---

(١) نزهة ١٣٢/١ ، حاشية الشوقي ٤٣/١ ، الاقناع ٢١٣/١ ، الندة/١٦٠ .

(٢) رواه أبو داود ٥٧٥/١ .

(٣) رواه البخاري ٦٣/٣ .

● ما تقدم من حديث السيدة عائشة رضي الله عنها أنها كانت ترجل النبي ﷺ وهي حائض ، وهو معتكف في المسجد ، وهي في حجرتها يناولها رأسه .

● أن المعتكف باخراجه رأسه أو رجله لا يعد خارجاً ، بدليل أن من حلف لا يخرج من مكان فأخرج رأسه أو يده لا يحنث بذلك .

★ ★ ★

أما بالنسبة للأمور التي يعذر فيها المعتكف بالخروج من المسجد أو لا يعذر ففيها التفصيل التالي :

#### فرع (١) الخروج لحاجة الانسان :

ويقصد بها - البول والغائط - وكفى عنهما بذلك ، لأن كل انسان يحتاج الى فعلهما .

وقد أجمع الفقهاء على أنه يجوز للمعتكف أن يخرج لحاجة الانسان من بول أو غائط (٤) والدليل على ذلك :

● الأحاديث المتقدمة والتي وردت عن السيدة عائشة أن رسول الله ﷺ « كان لا يخرج الا لما لا بد منه » ، « وانه كان يخرج لحاجة الانسان » .

● لأن الخروج لها لا بد منه ، اذ وقوعها أمر معلوم ، فجاز أن يخرج ولا يبطل به الاعتكاف .

● أنها حاجة ضرورية ، ويتعذر قضاؤها في المسجد ، فدعت الضرورة الى الخروج ، إذ لو بطل الاعتكاف بالخروج اليها لما صح الاعتكاف من أحد قط .

---

(٤) الميزان ٢٦/٢ ، نيل الاوطار ٢٩٨/٤ ، تبين الحقائق ٣٥٠/٢ ، اندوثة ٢٢٧/١ ،  
اتنبيه ٤٨/ ١٧٣/٣ .

● لأن في الخروج لهذه الحاجة عوناً للمعتكف على أداء هذه القربة ، حيث لا يتمكن من آدائها الا مع بقاء نفسه ، ولا تبقى الا مع الأكل وامتصاصاته من الاستفراغ . فكان الخروج لها من ضرورات الاعتكاف ووسائله ، وما كان من وسائله كان حكمه حكم ذلك الشيء ، فكان المعتكف في خروجه لحاجته في المسجد .

وقد نص الفقهاء على أنه لا يلزم المعتكف قضاء حاجته في سقاية المسجد لأن ذلك نقص في المروعة وعليه فيه مشقة - وأرى أنه لا بأس من فعل ذلك اليوم ، لا سيما بعد أن أصبحت المساجد مزودة بأماكن خاصة للطهارة ، لا يتعارض قضاء الحاجة فيها وحرمة المسجد ولا يمسها - ، والمعتمد أن من له بيتان قريب وبعيد لا يصح أن يذهب الى البعيد منهما لقضاء حاجته . وإذا خرج لقضاء حاجته ، لم يكلف بالاسراع ، بل يمشي مشيته المعتادة .

ويقاس على الخروج لما لا بد منه من البول والغائط سائر الحاجات الضرورية كالإغتسال من الاحتلام وإزالة النجاسة (٥) .

★ ★ ★

## فرع (٢) الخروج لأجل الأكل والشرب :

ذهب الحنفية والمالكية والحنابلة في المعتمد من أقوالهم الى أنه لا يجوز للمعتكف الخروج لأجله ، وهو قول عند الشافعية (٦) .

وقال الشافعية في المعتمد من المذهب عندهم ، والحنابلة في رواية ، يجوز له أن يخرج لتناول طعامه وشربه (٧) .

(٥) المجموع ٥٢٠/٦ ، كشاف القناع ٣٥٦/٢ .

(٦) بدائع الصنائع ١٠٧٢/٣ ، تفسير القرطبي ٣٣٥/٢ ، المغني ١٩٣/٣ ، إلهدب ١٩٢/١ .

(٧) إمام ٩١/٢ ، مختصر الزوني ٣٢/٢ ، كشاف القناع ٣٥٦/٢ .

## دليل الشافعية :

- أن الأكل في المسجد ذنابة وترك للمرأة .
- أنه ربما أراد المعتكف أن يخفي جنس طعامه عن الناس ، فكان البيت أعون له على ذلك .
- أنه ربما كان في المسجد غيره ، ويستحي أن يأكل دونه ، وإن أطعمه مما معه لم يكفهما .
- أما الجمهور فدليلهم :
- أن النبي ﷺ كان لا يدخل - إلى بيته - إلا لحاجة الإنسان وهي البول والغائط .
- أنه خرج لأمر له منه بد ، حيث يمكنه الأكل في المسجد ، فلا حاجة به إلى الخروج .

★ ★ ★

**والراجع** ما ذهب إليه الجمهور من عدم جواز الخروج لأجل الطعام والشراب ، لأن الاعتكاف معناه ملازمة المسجد والمداومة على المكث فيه ، وإنما رخص له للخروج في حاجة الإنسان للضرورة الداعية إليه ، فتبقى سائر الأفعال من طعام وشراب ومعاشرة - وإن كان بحاجة إليها - على أصل المنع - والله أعلم - .

★ ★ ★

وإذا خرج للأكل والشرب على رأي من يجيز ذلك لم يكن له أن يقيم في منزله بعد فراغه من الأكل ، كما لا يحق له أن يقيم بعد فراغه من قضاء الحاجة لعدم الحاجة لذلك .

★ ★ ★

## فرع (٣) الخروج لأداء صلاة الجمعة :

إذا كان المعتكف في مسجد لا تؤدي فيه الجمعة ، فللفقهاء في جواز خروجه لأدائها أقوال :

قال الحنابلة ، والحنفية في رواية : له أن يخرج ، ولا يبطل اعتكافه ، وهو قول بعض المالكية (٨) .

(٨) الهداية ١٣٢/١ ، تفسير القرطبي ٣٣٥/٢ ، بلغة السالك ٢٥٥/١ ، العدة ١٦٠/٠ .

وقال المالكية في الصحيح من مذهبهم ، والشافعية في المعتمد عندهم : يبطل اعتكافه ان خرج لذلك (٩) .

دليل القائلين بعدم الجواز والبطلان :

● أنه يستطيع تجنب الخروج الى الجمعة ، بأن يعتكف في مسجد جامع ابتداءً ، فاذا لم يفعل بطل اعتكافه كمن دخل في صوم الشهرين المتتابعين فخرج منه بصيام رمضان .

أما القائلون بعدم البطلان فاستدلوا بما يأتي :

● قوله تعالى : « وأنتم عاكفون في المساجد » وهو بعمومه يشمل من خرج الى الجمعة .

● ان إقامة الجمعة فرض بدليل قوله سبحانه وتعالى : « يا أيها الذين آمنوا اذا نودي للصلاة من يوم الجمعة فاسعوا الى ذكر الله » (١٠)، والأمر بالسعي الى الجمعة بالخروج الى المعتكف . فلو كان الخروج يبطل الاعتكاف لما أمر به ، لأنه حينئذ يكون أمراً بابطال الاعتكاف وهو غير جائز .

● لأن أداء الجمعة فرض ، والاعتكاف قرينة الى الله سبحانه وتعالى غير واجبة . فمتى أوجبها على نفسه بالنذر لم يصح نذره في ابطال ما هو حق الله تعالى .

● لأن الجمعة من أهم حاجات المعتكف ، ومعلوم أنها ستقع في اعتكافه، فكانت مما لا بد له منه .

● أنه خرج لأمر واجب فلم يبطل اعتكافه كالمعتدة تخرج لقضاء العدة ، وكمن يخرج من المعتكف لانقاذ غريق .

★ ★ ★

(٩) حاشية الدروقي ٢١٧/١ ، كفاية الاخير ٢١٧/١ .  
(١٠) الآية ٩ سورة الجمعة .



**والراجع** ما ذهب اليه القائلون بعدم بطلان اعتكافه لقوة دليلهم ،  
أما قياسهم على من دخل في صوم الشهرين المتتابعين كفارة فغير مسلم ،  
لأن من نذر أن يعتكف أياماً فيها جمعة فكأنما استثنى الجمعة بلفظه ،  
وكما اذا نذرت المرأة اعتكاف أيام فيها عادة حيضها فإنه يصح ، مع  
امكان نذرها في غيرها - والله أعلم - .

★ ★ ★

#### فرع (٤) الخروج لزيارة المريض وحضور الجنازة :

ذهب جمهور العلماء من الصحابة والتابعين والأئمة المجتهدين الى  
أن من كان يعتكف لنذر لا يحق له أن يبارح المسجد لعيادة مريض ،  
وأنه ان فعل ذلك بطل اعتكافه (١١) .

وقال سعيد بن جبير وابراهيم النخعي والحسن البصري وأحمد في  
رواية : يجوز للمعتكف أن يفعل ذلك ولا يبطل اعتكافه .

دليل القائلين بالجواز :

ما روي عن علي رضي الله عنه أنه قال : اذا اعتكف الرجل فليشهد  
الجمعة ، وليعد المريض ، وليحضر الجنازة ، وليأت أهله (١٢) .

أما الجمهور فاستدلوا لقولهم بما يأتي :

● ما روي عن السيدة عائشة قالت : « كان رسول الله ﷺ اذا اعتكف  
لا يدخل البيت الا لحاجة الانسان » (١٣) .

● وروي عنها قوله : السنة على المعتكف أن لا يعود مريضاً ،  
ولا يشهد جنازة ، ولا يمس امرأة ، ولا يباشرها ، ولا يخرج الا  
لما لا بد منه (١٤) .

---

(١١) بدائع الصنائع ٣/١٠٦٩ ، جواهر الاكليل ١/١٥٨ ، روضة الطالبين ٢/٤٠٦ ،

الفتاوى ٣/١٨٤ .

(١٢) رواه ابن ماجه .

(١٣) رواه البخاري في صحيحه ٣/٦٣ .

(١٤) رواه أبو داود ١/٥٧٠ .

والأثران صريحان في عدم جواز خروج المعتكف من المسجد  
لزيارة مريض ، أو شهود جنازة .

● أن عيادة المريض من الفضائل ، وشهود الجنازة فرض على الكفاية ،  
فلا يصح إبطال الاعتكاف الواجب لأجلهما .

★ ★ ★

**والراجع** ما ذهب إليه الجمهور لقوة أدلتهم ، وسطوعها في الدلالة  
على قولهم . أما الأثر الذي احتج به المخالفون فهو من رواية هياج  
الخراساني عن عتبة بن عبد الرحمن وهما ضعيفان متروكا الحديث ،  
ولا يجوز الاحتجاج برواية أحد منهما - والله أعلم - .

★ ★ ★

وما قلناه من عدم جواز خروج المعتكف لعيادة المريض وشهود  
الجنازة هو لمن كان اعتكافه واجباً ، أما إذا كان اعتكافه عن تطوع  
فيجوز له أن يقطعه ويفعل ذلك متى شاء لأن هذه الأفعال تطوع ،  
والاعتكاف تطوع فخير بينهما ، وإذا فعل ذلك بطل اعتكافه لأنه غير  
مضطر إليه .

★ ★ ★

وان خرج المعتكف لأمر لا بد له منه فمر في طريقه بمريض فعاده  
دون أن يقف أو يعرج فذلك جائز (١٥) .

★ ★ ★

#### فرع (٥) الخروج لأداء الشهادة :

إذا أراد المعتكف أن يخرج لأداء شهادة : فاما أن تكون متعينة  
عليه بأن لا يوجد شاهد غيره فيجب عليه أن يخرج لأدائها ، لأن هذا  
الخروج تعين لحق آدمي ، فيقدم على الاعتكاف . ولا يبطل اعتكافه على  
الراجع في هذه الحالة .

---

(١٥) البحر الرائق ٢/٣٢٥ ، حاشية الباجوري ١/٣٠٦ ، المغني ٣/١٩٦ .

أما اذا لم يتعين عليه أداء الشهادة - بأن وجد غيره ممن يتحملها -  
أو كان بمقدوره أن يؤخرها حتى ينتهي اعتكافه فلا يرخص له بالخروج ،  
لأنه له منه بد ، وبذلك يبطل اعتكافه (١٦) .

★ ★ ★

#### فرع (٦) الخروج بسبب المرض :

اذا مرض المعتكف مرضاً شديداً لا يستطيع معه المقام في المسجد ،  
أو خشي معه تلويثه كسلس البول وانطلاق البطن ، أو كان المرض شديداً  
يحتاج معه الى طبيب وعلاج وفراش فإن جمهور الفقهاء يقولون بأنه يباح له  
الخروج من معتكفه كما يخرج لما لا بد منه من حاجة الانسان . واذا  
خرج المعتكف في هذه الحالة لم يبطل اعتكافه ، فاذا زال ما به من مرض  
عاد الى معتكفه ، وبني على اعتكافه السابق .

وان كان المرض خفيفاً كالصداع اليسير ، وآلم العين والضررس  
فلا يجوز له أن يخرج ، وان خرج بطل اعتكافه لعدم الحاجة (١٧) .

★ ★ ★

#### فرع (٧) الخروج بسبب عارض الإغماء أو الجنون :

اذا أغمي على المعتكف أو جن ثم أفاق :

قال الشافعية : ان لم يخرج أهله من المعتكف أثناء فترة الإغماء  
أو الجنون فاعتكافه صحيح كالصائم اذا أغمي عليه بعض النهار ، وان  
أخرجه أهله من المسجد فلا ينقطع تتابع اعتكافه كذلك ، ولا يلزمه  
الاعتكاف من قابل اذا أفاق لأنه غير مختار في ذلك (١٨) .

وقال الحنفية : يفسد اعتكافه ، وعليه اذا برأ أن يستقبل  
الاعتكاف ، لأن الاعتكاف لزمه متتابعاً ، وقد فاتت صفة التتابع فيلزمه  
الاستقبال كما في صوم كفارة الظهار (١٩) .

**والراجع** ما ذهب اليه الشافعية ، ولأن الجنون لا يقطع صوم الكفارة  
لكونه عذراً قهرياً - والله أعلم - .

★ ★ ★

(١٦) حاشية الطحطاوي/٥٧٩ ، شرح الدردير ١/٢٦٣ ، فتح البصاوي ١/٣٠٥ ،

كشف القناع ٢/٣٥٩ .

(١٧) بداية المجتهد ١/٢٧٠ ، مغني المحتاج ١/٤٥٨ ، المغني ٣/٢٠٦ .

(١٨) المجموع ٦/٥٤٨ .

(١٩) بدائع الصنائع ٣/١٠٧٣ .

## فرع (٨) خروج المرأة لعذر الحيض :

إذا حاضت المرأة أثناء اعتكافها وجب عليها أن تخرج من المسجد باتفاق ، لأن الحيض يمنع من المقام فيه ودليله : قوله صلى الله عليه وسلم : « لا أحل المسجد لحائض ولا جنب » (٢٠) .

● لأن الحيض ينافي أهلية الاعتكاف لمنافاتها الصوم - عند مشترطية - ، ولهذا منعت من انعقاد الاعتكاف فمنعت من البقاء .

وحيث قلنا بأن الحيض يلزم المعتكفة بمبارحة المسجد ففي الأثر المترتب على ذلك أقوال :

ذهب جمهور الفقهاء من حنيفة ومالكية وشافعية إلى أنها تعود إلى بيتها ، فإذا طهرت من حيضها عادت إلى المسجد ، وبنت على اعتكافها (٢١) .

وقال بعض الحنابلة : إن كان للمسجد رحبة - ساحة - يمكن أن تضرب فيها خبائها ، كان لها أن تضرب فيها خبائها مدة حيضها .

وجه قول الجمهور : أنه وجب عليها الخروج من المسجد ، فلا يلزمها الإقامة في رحبته كما إذا خرجت لقضاء عدة أو لخوف فتنة .

أما الحنابلة فقد احتجوا بما روي عن المقدم بن شريح عن عائشة رضي الله عنها قالت : « كن المعتكفات إذا حضن أمر النبي ﷺ باخراجهن من المسجد ، وأن يضربن الأخبية في رحبة المسجد حتى يطهرن » (٢٢) .

**والراجع** ما ذهب إليه الجمهور لقوة دليلهم ، لأن مقام المرأة في ساحة المسجد ليس بالأمر اللائق في حقها - لا سيما في عصرنا حيث تغيرت أحوال الناس وأوضاع المساجد - ، وأما أثر السيدة عائشة فيحمل على الاستحباب على فرض صحته - والله أعلم - .

(٢٠) رواء أبو داود في سننه ٥٣/١ .

(٢١) المغني ٢/٣ ، المجموع ٥٥١/٦ .

(٢٢) رواء أبو حفص بإسناده .

وأما المستحاضة فلا تمتنع من الاعتكاف ، وليس لها أن تخرج من المسجد اذا كان اعتكافها مندوراً ، لأنها في حكم الطاهرة فلا تمتنع من الصلاة أو الطواف • وقد روي عن السيدة عائشة رضي الله عنها قالت : « اعتكفت مع النبي ﷺ امرأة من أزواجه وهي مستحاضة ، فكانت ترى الدم والصفرة والطست تحتها وهي تصلي » (٢٣) •

★ ★ ★

### فرع (٩) خروج المرأة لقضاء العدة :

اذا كانت المرأة في المسجد فتوفي زوجها وجب عليها أن تخرج من المسجد لقضاء العدة في بيتها ، وهو ما يقول به المالكية والشافعية (٢٤) • وقال المالكية : تمضي في اعتكافها حتى تنقضي مدته ثم تخرج للعدة (٢٥) •

دليل الشافعية والحنابلة :

أن المقام في منزل الزوجية واجب عليها كأثر للعدة ، فوجب عليها أن تخرج له كالجمعة في حق الرجل • أما المالكية فدليلهم :

أن الاعتكاف المنذور واجب ، والاعتداد في البيت واجب ، فتعارض الواجبان فيقدم أسبقهما •

**والراجع** ما قاله الشافعية والحنابلة ، أما دليل المالكية فينتقض بالخروج الى الجمعة وسائر الواجبات - والله أعلم - •

★ ★ ★

### فرع (١٠) الخروج بسبب الفتنة :

ذهب جمهور الفقهاء الى أنه اذا وقعت فتنة يخاف معها المعتكف على نفسه ان هو قعد في المسجد ، أو يخاف على ماله أن ينهب أو يحرق ، فانه يجوز له أن يخرج من معتكفه •

---

(٢٣) رواه البخاري في صحيحه ٦٤/٣ •  
(٢٤) نهاية المحتاج ٢٣١/٣ ، الفروع ١٧٧/٣ •  
(٢٥) حاشية الخرشى ٢٧٠/٢ •

ووجه هذا القول : أن الحق سبحانه وتعالى أباح ترك الجمعة والجماعة لأجل الفتنة مع أنهما واجبتان لله سبحانه وتعالى ، فلئن يبيح له ترك ما أوجبه على نفسه أولى (٢٦) .

وإذا خرج من اعتكافه لهذا السبب لم يبطل اعتكافه لوجود العذر .

#### فرع (١١) الخروج ناسياً :

إذا خرج المعتكف لما له منه بد بطل اعتكافه متى كان عامداً ذاكراً لاعتكافه ، أما إذا نسي أنه في حالة اعتكاف فخرج ففي بطلان اعتكافه خلاف بين الفقهاء :

فقد ذهب الحنفية والمالكية والحنابلة في رواية إلى أن اعتكافه يبطل (٢٧) .

وقال الشافعية والحنابلة في رواية أخرى لا يبطل اعتكافه ، ولو طال زمن خروجه (٢٨) .

دليل الحنفية ومن وافقهم :

● أنه أتى بما ينافي الاعتكاف من الإقامة في المسجد ، وترك الشيء يستوي فيه العمد والسهو كترك نية الصيام .

أما الشافعية فقد استدلوا لقولهم بما يأتي :

● قوله صلى الله عليه وسلم : « رفع عن أمتي الخطأ والنسيان وما استكرهوا عليه » .

● أنه أتى بما هو ممنوع منه ناسياً فلا يبطل اعتكافه ، كما لا يبطل الصيام بالأكل ناسياً .

**والراجع** ما ذهب إليه الشافعية من عدم بطلان اعتكافه ، لأن الحديث الذي احتجوا به حسن وهو عام فيحتاج بعمومه إلا ما أخرجه الدليل كغرامة المتلفات - والله أعلم - .

★ ★ ★

(٢٦) تبين الحقائق ٢/٣٥١ ، حاشية قليوبي على المنهاج ٢/٨٢ ، المغني ٣/٢٠١ .  
(٢٧) حاشية رد المحتار ٢/٤٤٧ ، حاشية الخروشي ٢/٢٧٠ ، كشف القناع ٢/٣٦٠ .  
(٢٨) الافناع ١/٢١٤ ، المغني ٣/١٦٧ .

## فرع (١٢) الخروج بالإكراه :

إذا أخرج المعتكف من المسجد مكرهاً ففي بطلان اعتكافه أقوال للفقهاء :

قال الشافعية : لا يبطل اعتكافه (٢٩) .

وقال الحنفية : ان دخل في مسجد آخر من ساعته لم يبطل استحساناً ، فان تأخر عن ذلك فسد اعتكافه (٣٠) .

دليل الشافعية :

● عموم قوله ﷺ : « رفع عن امتي الخطأ والنسيان وما استكرهوا عليه » (٣١) .

● القياس على ما لو أوجر في فم الصائم طعام .

أما الحنفية فدليلهم :

أن القياس يقتضي القول بفساد صيامه ، لأنه وجد منه ضد الاعتكاف وهو الخروج الذي هو ضد الإقامة ، فيبطل كما لو خرج باختياره ، الا أن اعتكافه لم يبطل استحساناً لأن الإكراه من أسباب العذر بشكل عام فكان خروجه بسبب دون الساعة ملحقاً بالعدم ، كما اذا خرج لقضاء حاجته وهو يعيش بتأخر .

**والراجح** ما ذهب اليه الشافعية ، لأن الإكراه عذر فيستوى فيه القليل والكثير كالنسيان - والله أعلم - .

★ ★ ★

(٢٩) المجموع ٥٣/٦ ، .

(٣٠) بدائع الصنائع ١٠٦٩/٣ .

(٣١) رواه الطبراني عن ثوبان ، ورمز له السيوطي بإشارة الصحيح ٢٤/١ .

## تنبيهه :

قلنا أن من دخل في اعتكاف واجب لا يبطل اعتكافه بخروجه لما لا بد له منه ، أما إذا خرج لأمر له منه بد فان اعتطافه يبطل . .  
وحيث حكمنا ببطلان اعتكافه في هذه الحالة فان الأئمة الأربعة يرون أن خروجه ولو لوقت يسير يفسد اعتكافه ، وقال صاحب أبي حنيفة - أبو يوسف ومحمد بن الحسن - لا يبطل اعتكافه الا اذا كان أكثر من نصف يوم (٣٢) .

## دليل الصاحبين :

● أن الخروج اليسير معفو عنه ، بدليل أن صفية رضي الله عنها - وهي إحدى أمهات المؤمنين - أتت النبي ﷺ في معتكفه ، فلما قامت لتنقلب - ترجع الى بيتها - خرج معها ليقلبها (٣٣) .

● أن الخروج اليسير يعفى عنه ولو كان بغير عذر ، بدليل أنه لو خرج لحاجة الانسان وسار متأنياً لم يفسد اعتكافه . فوجب أن يخص المعذور بمزيد وقت .

## أما الجمهور فدليلهم :

● أنه ترك الاعتكاف باشتغاله بضده من غير ضرورة ، فيبطل اعتكافه لفوات ركنه كما يبطل الصيام بالأكل .

**والراجع** ما ذهب اليه الجمهور ، والقياس على الخروج لما لا بد له منه لا يصح لأنه ضرورة ، ولا ضرورة هنا . كما أن أحوال الناس في المشي متفاوتة ولا يمكن ضبطها ، فسقط اعتبار صفة المشي - والله أعلم - .

★ ★ ★

---

(٣٢) بدائع الصنائع ٣/١٠٧٠ ، البحر الرائق ٢/٣٢٦ ، كشف القناع ٢/٣٦٠ ، المغني ٣/١٩٤ .  
(٣٣) رواه البخاري ٣/٦٤ .



## المطلب الثاني - المعاشرة الزوجية وما يتصل بها :

الأمر الثاني الذي يحظر على المعتكف فعله اذا ما دخل في الاعتكاف هو المعاشرة الزوجية وما يتصل بها ، ويتعلق بهذا المطلب الفروع التالية :

### فرع (١) الجماع :

اتفق الفقهاء على تحريم الجماع على المعتكف ، وعلى أنه اذا فعل ذلك عامداً يبطل اعتكافه (١) .

والدليل على ذلك :

❁ قوله سبحانه وتعالى : « ولا تباشروهن وأنتم عاكفون في المساجد » .

ووجه الدلالة : أن هذه الآية الكريمة نزلت في قوم كانوا يعتكفون في المساجد ، وكانوا يخرجون فيأتون نسائهم ثم يغتسلون ثم يرجعون الى معتكفهم . فثبت أن النهي في الآية عن المباشرة في حال الاعتكاف لأجل الاعتكاف ، لا عن الاعتكاف في المساجد ، فدل ذلك على أن الجماع من محظورات الاعتكاف .

❁ ان الاعتكاف عبادة يحرم فيها الوطء ، فكان مفسداً لها كما هو الشأن في الصيام .

★ ★ ★

وحيث قلنا باتفاق الفقهاء على تحريم الوطء ، فلا فرق عند الحنفية والمالكية والحنابلة ، بين أن يقع منه الوطء عمداً أو سهواً (٢) .

وقال الشافعية والظاهرية : لا يبطل الاعتكاف بالوطء ناسياً .

---

(١) الميزان ٢٦/٢ ، الهداية ١٣٣/١ ، تفسير الجصاص ٣٠٧/١ ، بداية المجتهد ٢٦٩/١ ،

تفسير القرطبي ٣٣٢/٢ ، اعانة الطالبين ٢٦٣/٢ ، العدة ١٦١/١ .

(٢) الاختيار ١٣٨/١ ، المدونة ٢٢٦/١ ، الفروع ١٩١/٣ .

دليل الشافعية والظاهرية :

- قوله صلى الله عليه وسلم : « رفع عن أمتي الخطأ والنسيان وما استكرهوا عليه » وهو بعمومه يشمل الوطء وغيره .
- ان من وطء ناسياً لم يبطل صومه ، فكذلك لا يبطل اعتكافه كالمباشرة فيما دون الفرج .
- ان كل عبادة أبطلتها مباشرة العائد ، لم تبطلها مباشرة الناسي كالصوم .

أما الجمهور فقد احتجوا لمذهبهم بما يأتي :

- ان ما حرم في الاعتكاف كان العمد والسهو سواء في افساده كالخروج من المسجد .
- ان الاعتكاف عبادة تفسد بالوطء عمداً فكذلك تبطل به مع النسيان كالحج .
- ان ما هو عليه من حالة الاعتكاف تذكره ، فلا عذر له بالنسيان .

★ ★ ★

**ترجيح :**

والراجح ما ذهب اليه الجمهور من بطلان الاعتكاف بالوطء مع النسيان وذلك لقوة دليلهم ، أما الحديث فهو عام وقد وجد ما يخصه بغير الجماع .

أما القياس على الصوم فلا يصح من وجهين :

**أحدهما :** أن الأصل أن لا يكون النسيان عذراً ، لأن فعل الناسي مقدور الامتناع عنه في الجملة ، ولذلك لم يجعل عذراً في باب الصلاة ، ولكنه جعل عذراً في الصوم لأجل النص فيقتصر عليه .

(٣) المجموع ٥٥٧/٦ ، كفاية الاخير ٢١٧/١ ، المحلى ٢٧٦/٥ .

**ثانيهما :** أن المحرم في الاعتكاف هو عين الجماع فيستوي فيه العمد والسهو ، وأما المحرم في الصوم فهو الافطار ، فكانت حرمة الجماع لغيره وهو الافطار ، والافطار يختلف حكمه بالعمد والسهو .

أما قولهم بأن المباشرة فيما دون الفرج لا تفسد الصوم فلا يسلم ولأن المباشرة فيما دون الفرج لا تفسد الاعتكاف الا اذا اقترن بها الانزال - والله أعلم - .

\*\*\*

## فرع (٢) المباشرة فيما دون الفرج :

المباشرة فيما دون الفرج لا تخلو عن أن تكون بشهوة أو بغير شهوة .

فان كانت بغير شهوة كأن تباشر المرأة زوجها نتيجة غسل رأسه أو مناولته شيئاً ، ففي هذه الحالة اتفق الفقهاء على أنه يجوز للمعتكف فعله ، وأن اعتكافه لا يبطل بذلك ، ودليله ما تقدم من حديث عائشة رضي الله عنها : « كان رسول الله ﷺ يديني الى رأسه فأرجله » .

وهذا الحكم يتناول القبلة للتكريم كالعالم ، أو الشفقة كالولد أو الوالد أو اللقودم من السفر .

أما اذا كان اللمس والمباشرة بشهوة كالقبلة وما اليها من سائر أنواع المباشرة فيما دون الفرج فقد اتفق الفقهاء على أنها مما يحرم على المعتكف لقوله سبحانه وتعالى : « ولا تباشروهن وأنتم عاكفون في المساجد » .

ولما تقدم من حديث السيدة عائشة رضي الله عنها « السنة للمعتكف أن لا يعود مريضاً ، ولا يشهد جنازة ، ولا يمس امرأة ولا يبشرها » .

ولأنه لا يأمن أن يؤدي ذلك الى المباشرة ، وما كان طريقاً الى الحرام فهو حرام .

أما من حيث إبطالها للإعتكاف - المباشرة بشهوة - فقد ذهب الحنفية والحنابلة الى أنه اذا أنزل بها بطل اعتكافه ، وان لم ينزل لم يبطل ، وهو قول للشافعية (٤) .

وقال المالكية : يبطل مطلقاً انزل أم لم ينزل ، وهو قول آخر عند الشافعية (٥) .

دليل الحنفية ومن وافقهم :

● ان كلا من المباشرة والقبلة بشهوة ممنوعتان في الصيام ، فوجب أن يكون كذلك حكمهما في الاعتكاف . ولما كانت المباشرة التي تضي الى الانزال تفسد الصوم فكذلك الاعتكاف .

● أن المباشرة بشهوة اذا لم يترتب عليها انزال لا تفسد الصوم ولا الحج فلا تفسد الاعتكاف أيضاً كالمباشرة بغير شهوة ، أما اذا ترتب عليها انزال فانها تفسد الصوم فكذلك الاعتكاف .

أما المالكية فاستدلوا لقولهم : بأنها مباشرة محرمة فابطلت الاعتكاف مطلقاً كالجماع .

**والراجع** ما ذهب اليه الحنفية من عدم بطلان الاعتكاف مطلقاً بالمباشرة بشهوة بل في حالة الانزال فقط . لأن هذا الفعل يأتي به من دخل في عبادة أو حببها الله سبحانه وتعالى لنفسه من صيام أو حج فلا تفسد عبادته اذا لم يترتب عليها انزال ، فالأولى أن تكون كذلك في قرابة الأصل فيها التطوع ، وان وجبت فبايجاب العبد لها على نفسه - والله أعلم - .

★ ★ ★

(٤) تفسير الحصاص ١/٣٠٧ ، حاشية الطحطاوي ٥٨١ ، كشف القناع ٢/٣٦١ ، المهذب ١/١٩٢ .  
(٥) بداية المجتهد ١/٢٦٩ ، ٢/٣٣٢ ، تفسير القرطبي ٢/٣٣٢ .

### فرع (٣) وجوب الكفارة بوطء المعتكف :

- ذهب جمهور الفقهاء الى أن الكفارة لا تجب بوطء المعتكف .
- وقال الحسن البصري والزهري وأحمد في رواية : تلزمه به الكفارة (٦) .

دليل القائلين بوجوب الكفارة :

ان الاعتكاف عبادة يفسدها الوطء ، فوجببت به الكفارة كما هو الحال في الصيام والحج .

أما الجمهور فقد استدلوا لقولهم بما يأتي :

● ان الاعتكاف عبادة مسنونة لا تجب بأصل الشرع ، فلا يترتب على افسادها كفارة كسائر النوافل .

● أنها عبادة لا يدخل المال في جبرها ، فلا تلزم الكفارة بافسادها كالصلاة .

● ان الكفارات تجب بالشرع ، ولم تجب في هذه الحالة بنص أو إجماع ، فتبقى على أصلها من عدم الوجوب .

ترجيح :

والراجح ما ذهب اليه الجمهور من عدم وجوب الكفارة بالوطء في الاعتكاف لقوة مستندهم ، أما ما ذكره المخالفون فينتقض بالصلاة وصوم غير رمضان ، وأما القياس على الحج فلا يصح لأنه يختلف عن سائر العبادات ، لهذا يلزم المضي في فاسده ، ويجب بالشروع فيه ، ويجب بالوطء به بدنة . وأما القياس على الصوم فيدل على نفي الكفارة ، لأن الصوم لا يجب بالوطء فيه كفارة سوى صوم رمضان ، والاعتكاف أشبه بغير رمضان لأنه نافلة لا يلزم الا بالنذر ، وثمة فرق آخر أن إيجاب الكفارة في الصوم لحرمة الوقت بدليل وجوب الامساك - والله أعلم - .

★ ★ ★

(٦) بداية المجتهد ١/٣٦٩ ، المجموع ٦/٥٥٩ ، المغني ٣/١٩٨ ، الفروع ٣/١٩١ .

### المطلب الثالث - البيع والشراء :

المراد بالبيع والشراء العقد لا نقل الأمتعة ، لأن ذلك ممنوع لأجل المسجد لما فيه من اتخاذه متجراً لا للاعتكاف .

فهل يمنع المعتكف من البيع والشراء ؟

قال المالكية والحنابلة في المعتمد من مذهبه : ليس للمعتكف أن يبيع أو يشتري إلا ما لا بد له منه (٧) .

وقال الشافعية : له أن يبيع ويشتري على أن لا يكثر من ذلك ، فان أكثر كره ولم يبطل اعتكافه (٨) .

وقال الحنفية : لا بأس بأن يبيع ويشتري ما كان من حاجاته الأصلية ، ويكره ما كان للتجارة ، ولا يبطل به اعتكافه (٩) .

استدل القائلون بجواز البيع والشراء بما يأتي :

● عموماً نصوص البيع من كتاب أو سنة ، والتي لا تفرق بين المسجد وغيره .

● لأن المسجد مكان ينبغي أن ينزه عن أن يكون محلاً للبيع والشراء لقوله ﷺ : « جنبوا مساجدكم صبيانكم ومجانينكم ، وشراكم وبيعكم ، وخصوماتكم ورفع أصواتكم ، وإقامة حدودكم ، وسل سيوفكم ، واتخذوا على أبوابها المطاهر ، وجمروها في الجمع » (١٠) .

فان أكثر البيع كره لحرمة المسجد ولم يبطل ، لأن ما لا يبطل قليله الاعتكاف لم يبطله كثيره كالقراءة والذكر .

(٧) المدونة ٢٢٨/١ ، المغني ٢٠٢/٣ .

(٨) روضة الطالبين ٣٩٢/٢ .

(٩) العناية على الهداية ٣٩٧/٢ .

(١٠) رواه ابن ماجه ٢٤٧/١ ، ورواه السيوطي في الجامع الصغير عن وائلة بن الاسقع ورمز له بإشارة الصحيح ١٤٤/١ .

أما القائلون بعدم الجواز فاحتجوا بالآتي :

● ما روي عن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده أن النبي ﷺ « نهى عن البيع والشراء في المسجد » (١١) . والنهي يقتضي البطـلان ، وهو في الاعتكاف أغلظ حرمة الا ما دعت اليه الضرورة .

● لأن غير المعتكف يمنع من البيع والشراء في المسجد ، فالمعتكف أولى .

★ ★ ★

### ترجيـح :

والراجع ما ذهب اليه الجمهور من جواز البيع والشراء شريطة عدم الاكثار منه ، وبقصد عدم الاتجار .

وأما الأحاديث التي احتج به المخالفون فتحمل على نقل الأمتعة الى المسجد ، واتخاذها متجراً كالسوق يباع فيها . أو تحمل على النـدب والاستحباب توفيقاً بين الأدلة – والله أعلم – .

★ ★ ★

---

(١١) رواه الترمذي ١٣٩/٢ ، ورواه السيوطي في الجامع الصغير عن احمد وابي داود والنسائي وابن ماجة ، ورمز له بـاشارة الحسن ١٩٠/٢ .

## المبحث الثاني

### مبطلات الاعتكاف

لقد أشرت أثناء الحديث عن محظورات الاعتكاف الى العديد من مبطلاته ، ولكن بعضها موضع خلاف بين الفقهاء من حيث كونها مبطله للاعتكاف أم لا كما تقدم . غير أن المبطلات التي اجمع عليها الفقهاء هي:

**أولاً :** الخروج من المسجد لأمر له منه بد ، مع مراعاة التفصيل والخلاف الذي ذكرت .

**ثانياً :** المعاشرة الزوجية سواء كانت في المسجد ، أو في غيره عند الخروج لقضاء الحاجة وما اليها من الأعذار .

**ثالثاً :** الردة : فقد اتفق الفقهاء على أن الاعتكاف يفسد بالردة (١٢) .  
والدليل على كون الردة مبطله للاعتكاف :

● قوله سبحانه وتعالى : «لئن أشركت ليحبطن عملك» (١٣) . فقد أخبرت الآية بأن الردة تبطل ثواب الأعمال ، وهي بعمومها تشمل الاعتكاف .

● انه المرتد خرج بالردة عن أن يكون من أهل الاعتكاف ، لأن الاسلام شرط فيه .

● لأن الاعتكاف قرينة ، والكافر ليس من أهلها ، لذا لم ينعقد مع الكفر ، فلا يبقى معه .

● لأن الردة أقبح من الخروج من المسجد وهو يفسد الاعتكاف ، فكذلك الردة بالأولى .

★ ★ ★

---

(١٢) بدائع الصنائع ٣/١٠٧٣ ، المغني ٣/٢٠٠ ، حاشية الغرشي ٢/١٨٦ ، مغني المحتاج ١/٤٥٤ .  
(١٣) الآية ٦٥ سورة الزمر .



## المبحث الثالث

### مباحات الاعتكاف ومستحباته ومكروهاته

#### المطلب الاول - مباحات الاعتكاف :

إذا دخل المعتكف في اعتكافه أبيحت له أمور منها :

**أولاً :** أن يلبس ما كان يلبسه قبل اعتكافه ، وأن يأكل ما كان يأكله ، وأن يتطيب ، ولا فرق في جواز اللبس بين الثياب الرفيعة وغيرها ، وهذا ما يقول به جمهور الفقهاء (١) .

وقال الحنابلة : يستحب أن لا يلبس الثياب الرفيعة ، وأن لا يتطيب ، ولكن هذه الأمور لا تحرم (٢) .

دليل الحنابلة :

أن الاعتكاف عبادة تختص بمكان معين ، فكان ترك الترفه باللباس والطيب مشروعاً فيها كالحج .

أما جمهور الفقهاء فقد استدلوا بما يأتي :

● عموم النصوص كقوله سبحانه وتعالى : « **وكلوا واشربوا ولا تسرفوا** » (٣) وقوله : « **خذوا زينتكم عند كل مسجد** » (٤) . وهي بعمومها لا تفرق بين معتكف وغيره .

**والراجع** ما ذهب اليه الجمهور ، وأما القياس على الحج كما احتج به المخالفون فلا يصح ، لأنه شرع فيه كشف الرأس ، وترك المخيط ، وغير ذلك مما ليس في الاعتكاف .

★ ★ ★

- 
- (١) بدائع الصنائع ٣/١٠٧٥ ، المدونة ١/٢٣٠ ، تفسير الجصاص ١/٣٠٨ ، المهذب ١/١٩٣ .  
(٢) المغني ٣/٢٠٥ .  
(٣) الآية ٣١ سورة الأعراف .  
(٤) الآية ٣١ سورة الأعراف .

## ثانياً - عقد الزواج لنفسه ولغيره :

ذهب جمهور الفقهاء الى أنه يباح للمعتكف أن يعقد نكاحاً لنفسه أو لغيره (٥) .

والدليل على ذلك :

● عموم النصوص كقوله سبحانه وتعالى : « فانكحوا ما طاب لكم من النساء » (٦) . وهي لا تفرق بين المسجد وغيره ، ولا بين المعتكف وسواه .

● أن الاعتكاف عبادة لا تحرم الطيب ، فلا تحرم النكاح كالصوم .  
● أن النكاح طاعة ، وحضوره قرينة ، ولا يطول وقته ، فلا يشغل عن الاعتكاف .

★ ★ ★

## المطلب الثاني : مستحبات الاعتكاف :

### أما مستحبات الاعتكاف فمنها :

أولاً - الاشتغال بالصلاة وتلاوة القرآن الكريم وذكر الله وسبحانه وتعالى وما إليها من القربات ، وتنزيه اعتكافه عما لا يعنيه من الأقوال والأفعال ، وتجنب الجدل والمراء والسباب .

فهذه الأمور يستحب لغير المعتكف أن يراعيها ، فللمعتكف أشد استحباباً .

ومع استحباب فعل هذه الأمور ، وكراهة مخالفتها ، فإن ذلك لا يبطل الاعتكاف .

ومما لا بأس فيه للمعتكف أن يتكلم بأمر يحقق له مصلحة ، أو له فيه حاجة ، شريطة أن لا يكون فيه مأثم (٧) .

(٥) بدائع الصنائع ٣/١٠٧٥ ، مختصر الزئي ٣/٣٩ ، المغني ٣/٢٠٥ ، الفروع ٣/١٩٧ .

(٦) الآية ٣ سورة النساء .

(٧) حاشية الطحطاوي/٥٨١ ، نيل الاوطار ٤/٢٩٨ ، شرح النووي على مسلم ٨/٦٧ ، كشف القناع ٢/٣٦٢ ، العدة/١٦٠ .

والدليل على ما تقدم :

● ما روي أن صفية زوج رسول الله ﷺ قالت : كان رسول الله ﷺ معتكفاً فأتيته أزوره ليلاً فحدثته ، ثم قمت ، فانقلبت فقام معي ليقلبني — وكان مسكنها في دار أسامة بن زيد — فمر رجلان من الأنصار ، فلما رأيا رسول الله ﷺ أسرعَا فقال صلى الله عليه وسلم : « علي رسلكما — علي مهلكما ، لا تسرعا — انها صفية بنت حيي » فقالا : سبحان الله يا رسول الله ، فقال : « ان الشيطان يجري من ابن آدم مجرى الدم واني خشيت أن يقذف في قلوبكما شراً » أو قال : « شيئاً » (٨) .

وجه الدلالة : أن النبي ﷺ استقبل زوجه صفية وتحدث معها وهو في معتكفه فدل على جوازه .

● ما روي عن علي رضي الله عنه قال : « أي رجل اعتكف فلا يساب ، ولا يرفث في الحديث » (٩) .

**ثانياً - اقراء القرآن ، وتعليم العلم لغيره ، وتعلمه ، والمطالعة والكتابة :**

ذهب الحنفية والشافعية : الى أنه مما يستحب للمعتكف ، وأنه لا كراهة فيه ، ولا يقال هو خلاف الأولى (١٠) .

وقال المالكية والحنابلة : يستحب أن لا يشتغل باقراء القرآن وتدريس العلم ومناظرة الفقهاء ومجادلتهم (١١) .

---

(٨) حديث صحيح متفق عليه : اللؤلؤ والمرجان ٥٤/٢ .

(٩) رواه أحمد في مسنده .

(١٠) حاشية الطحطاوي / ٥٨١ ، المجموع ٥٦١/٦ .

(١١) المدونة ٢٢٩/١ ، الفروع ١٩٦/٣ .

دليل القائلين بالاستحباب :

- أن الاشتغال بالعلم فرض كفاية فكان أفضل من النافلة ، ولأن الاشتغال به طريق الى تصحيح العبادات ومنها الصلاة .
- أن نفع التعليم يتعدى الى غيره ، فكان أفضل من تركه ، لا سيما وقد تضافرت الأحاديث على تفضيل الاشتغال بالعلم على الاشتغال بالصلاة النافلة .
- لأن اقراء القرآن ، وتعليم القرآن والعلم ، والاشتغال بهما طاعة ، فاستحب للمعتكف كالصلاة والتسبيح .

أما القائلون بعدم الاستحباب فدليلهم :

- أنه لم ينقل عن رسول الله ﷺ اشتغاله في اعتكافه بغير العبادات المختصة بالاعتكاف .
- ان الاعتكاف عبادة من شرطها المسجد ، فلا يستحب فيها تعليم القرآن والعلم كالطواف والصلاة .

★ ★ ★

**والراجع** ما ذهب اليه القائلون بجواز الاشتغال بتعليم القرآن ، وكتابة الفقه والحديث ومجالسة العلماء للمعتكف ، ولا يصح قياس الاعتكاف على الصلاة ، فانه شرع فيها أذكار مخصوصة والخشوع ، والتدبر ، وهذه المعاني لا تتأتى مع الاقراء والتعليم . وأما الطواف فلم يسلم القائلون بالاستحباب ما قاله المخالفون وذهبوا الى انه لا يكره فيه تعليم القرآن والعلم - والله أعلم - .

★ ★ ★

### المطلب الثالث - مكروهات الاعتكاف :

أما ما يكره للمعتكف : فيكره له صمت يوم الى الليل عن الكلام ،  
وان نذره لم يلزمه الوفاء به عند جمهور الفقهاء (١٢) .

والدليل على ذلك :

● ما روي عن علي رضي الله عنه قوله : حفظت عن النبي ﷺ : « لا صمت يوم الى الليل » (١٣) وهو بعمومه يشمل الاعتكاف وغيره .

● ما روي عن ابن عباس رضي الله عنهما قال : بينما النبي ﷺ يخطب اذا هو برجل قائم فسأل عنه فقالوا : أبو اسرائيل نذر أن يقوم ولا يقعد ، ولا يستظل ، ولا يتكلم ، وأن يصوم . فقال ﷺ : « مروه فليتكلم ، وليستظل ، وليقعد ، وليتم صومه » (١٤) .

★ ★ ★

---

(١٢) تفسير الجصاص ١/٣١٠ ، فتح الشدير ٢/٣٩٨ ، الميزان ٢/٢٦ ، كشف القناع ٢/٣٦٢ .  
(١٣) رواه السيوطي في الجامع الصغير عن أبي داود ورمز له بإشارة الحسن ٢/٢٠٤ .  
(١٤) رواه البخاري واللفظ له ٨/١٧٨ ، ورواه مالك في الموطأ رقم ١٠٢٢/٣١٧ ، وابن ماجه ١/٦٩٠ ، وأبو داود ٢/٢٠٨ .

## المبحث الرابع

### حكم من أفسد اعتكافه

إذا أفسد المعتكف اعتكافه بفعل من صنعه من غير عذر كالخروج من المسجد أو الجماع أو الأكل والشرب أو لعذر كما إذا مرض فاحتاج إلى الخروج فخرج • أو بفعل من غير صنعه كالحيض والجنون والاعتماد الطويل • فلا يخلو عن أن يكون اعتكافه تطوعاً أو واجباً وهو المنذور :

فإن كان اعتكافه عن تطوع فلا شيء عليه سواء قطع قبل تمام اليوم إن كان اعتكافه يوماً ، أو في أي وقت قطعه إن كان أكثر من يوم ، ولا يبطل اعتكافه بذلك لما مضى ، لأن ذلك القدر الذي اعتكفه لو أفرد به بالاعتكاف واقتصر عليه أجزاءه ، ولا يجب عليه إتمامه ، لأنه لا يجب المضى في فاسده ، ولا يكره بالشروع كالصوم (١) .

وإن كان اعتكافه واجباً بالنذر ، فإما أن يكون ما نذره لم يفت عن الوقت المعين ، أو أن يكون قد فات :

فإذا لم يفت عن الوقت المعين فإما أن لا يشترط فيه التتابع أو أن يشترطه :

فإذا لم يشترط فيه التتابع كما لو نذر أن يعتكف ثلاثة أيام لم يبطل ما مضى من اعتكافه إذا قطعه لما ذكرناه في التطوع ، ويجب عليه أن يكمل الباقي لأن الجميع قد وجب عليه ، وقد فعل البعض فوجب الباقي •

وإن كان متتابعاً كمن لو نذر اعتكاف الأيام البيض أو اعتكاف شهر معين فإن التتابع يبطل عند الشافعية إذا اعتكف بعض أيام الشهر ثم قطعه ، ويجب عليه أن يستأنفه ليأتي به على الصفة التي وجب عليها (٢) .

(١) المجموع ٥٦٦/٦ ، المذهب ١٩٥/١ ، البدائع ١٠٧٦/٣ .

(٢) المذهب ١٩٥/١ .

وقال الحنفية : يقضي قدر ما أفسده لا غير ولا يلزمه الاستقبال كالصوم المنذور به في شهر معين اذا افطر يوماً أنه يقضي ذلك اليوم ولا يلزمه الاستئناف (٣) .

وان فات الاعتكاف المنذور عن الوقت المعين : فاما أن ينذر أن يعتكف شهراً بعينه ، أو شهراً بغير عينه :

فان نذر اعتكاف شهر بعينه فاذا فات بعضه باطلاله له قضاء فقط ولا يلزمه الاستقبال كما في الصوم ، وان فاتته كله قضى الكل متتابعاً لأنه لما لم يعتكف حتى مضى الوقت صار الاعتكاف ديناً في ذمته ، فصار كما لو نذر اعتكاف شهر بعينه من جديد ، فان استطاع أن يقضيه فلم يقضه حتى آيس من الحياة ومات فلا يطعم عنه عند الشافعية بدل اعتكافه ، وقال أبو حنيفة : يطعم عنه . وروي عن ابن عباس وعائشة وأبي ثور انه يعتكف عنه (٤) .

وان نذر شهراً غير معين فجميع العمر وقته وفي أي وقت أدى كان مؤدياً لا قاضياً ، لأن الإيجاب حصل مطلقاً عن الوقت الا اذا تضيق عليه الوقت بأن آيس من الحياة وعندها يجري فيه الخلاف المتقدم فيمن نذر شهراً بعينه (٥) .

★ ★ ★

---

(٣) البدائع ١٠٧٦/٣ .

(٤) المجموع ٥٧٠/٦ .

(٥) بدائع الصنائع ١٧٧/٣ ، المجموع ٥٧١/٦ .

## خاتمة

وبعد :

فقد فرغت بفضل من الله وعون منه سبحانه من إعداد كتاب أحكام الصيام والاعتكاف بصورته الجديدة ، وبطبعته المنقحة المزيّدة ، وانني وان كنت لا أدعى له الكمال فهذا للبشر محال ، ولا أزعم له الخلو من النقص فهو من الجهد البشري بعيد المنال ، الا أن معذرتي الى الله سبحانه وتعالى أنني قد استفرغت فيه وسعي ، وبذلت قصارى جهدي ليكون بأفضل وضع ممكن ، وبأحسن استيعاب وشمول مقدور للانسان .

وإنني لأسأل الله سبحانه وتعالى أن يحتسب جهدي في ميزان الحسنات ، وأن يتجاوز بكرمه ورحمته عما فيه من السقطات والزلزلات ، كما انني آمل من كل أخ مسلم كريم يقدر له الله ان يطالع هذا الكتاب أن يدعوا لي بالمغفرة ، ومحو السيئات ، وأن يحضني نصحه ، وأن لا يبخل عليّ بتوجيهه فيما يراه نافعاً محققاً للمراد من هذا الكتاب .

ربنا أفرغ علينا صبراً وثبت أقدامنا وانصرنا على القوم الكافرين  
وسبحان ربك رب العزة عما يصفون ، وسلام على المرسلين

والحمد لله رب العالمين

المؤلف

التاسع من ذي القعدة ١٤٠٤هـ  
الموافق للسابع من شهر آب ١٩٨٤ م





## قائمة المراجع

المؤلف

الطبعة او الناشر

اسم الكتاب

كتاب الذكر الحكيم

### مراجع القرآن وعلومه

|                     |  |   |
|---------------------|--|---|
| دار القلم - القاهرة | محمد فؤاد عبد الباقي<br>لأبي عبدالله محمد بن أحمد الانصاري<br>القرطبي<br>للشيخ الجصاص<br>لأبي بكر محمد بن عبدالله المعروف<br>بأبي العربي<br>لأبي جعفر محمد بن جرير الطبري<br>لأبي الفرج عبدالرحمن بن الجوزي<br>لأبي القاسم جارالله الخوارزمي التزمخشري | المعجم المفهرس لالفاظ القرآن الكريم<br>الجامع لاحكام القرآن<br>تفسير آيات الاحكام<br>احكام القرآن<br>جامع البيان في تفسير القرآن<br>زاد المسير في علم التفسير<br>تفسير الكشاف |
|---------------------|--|---|

### كتب الحديث وعلومه

|   |   |   |
|---|---|---|
| طبعة دار الشعب<br>الطبعة المصرية ومكتبتها   | لأبي عبدالله محمد بن اسماعيل البخاري<br>بهاشم شرح النووي للإمام مسلم<br>ابن الحجاج النيسابوري<br>لأبي داود سلمان بن الأشعث السجستاني<br>لأبي عبد الرحمن بن شعيب النسائي<br>لأبي عيسى محمد بن عيسى بن سورة<br>لأبي عبدالله محمد بن يزيد الفزوي<br>لأبي بكر البيهقي<br>للإمام علي بن عمر الدارقطني<br>للإمام محمد بن عبدالله الدارمي<br>للحافظ أبي محمد زكي الدين المنذري | صحيح الامام البخاري<br>صحيح الامام مسلم<br>سنن أبي داود<br>سنن النسائي<br>سنن الترمذي<br>سنن ابن ماجه<br>سنن البيهقي<br>سنن الدارقطني<br>سنن الدارمي<br>الترغيب والترهيب  |
| مكتبة ومطبعة مصطفى الحلبي<br>مكتبة ومطبعة مصطفى الحلبي<br>مكتبة ومطبعة مصطفى الحلبي<br>مطبعة عيسى البابي الحلبي<br>دار المعرفة - بيروت<br>دار المحاسن للطباعة - بيروت<br>دار الكتب العلمية - بيروت<br>مطبعة السعادة - الناشر المكتبة التجارية الكبرى - بمصر<br>المكتب الاسلامي<br>دار احياء الكتب العربية - عيسى الحلبي - القاهرة<br>دار الفكر - بيروت<br>دار الفكر - بيروت<br>دار الكتب العلمية - بيروت<br>دار النفائس - بيروت<br>مكتبة ومطبعة مصطفى الحلبي<br>تحقيق محمد بن عبدالرحمن بن يحيى العلمي<br>دار المعرفة - بيروت<br>دار احياء التراث - بيروت | لأبي بكر محمد بن اسحاق بن خزيمة<br>أحمد ناصر الدين الألباني<br>محمد فؤاد عبد الباقي<br>الحافظ محمد حبيب الله الجنكي<br>للإمام أحمد بن حنبل<br>للإمام محمد بن ادريس الشافعي<br>للإمام مالك بن أنس<br>لجلال الدين السيوطي<br>محمد بن علي الشوكاني<br>لاحمد بن علي بن حجر العسقلاني<br>بدر الدين العيني  | صحيح ابن خزيمة<br>ضعيف الجامع الصغير<br>اللولؤ والمرجان فيما اتفق عليه الشيخان<br>زاد المسلم فيما اتفق عليه البخاري ومسلم<br>مسند الامام أحمد<br>مسند الامام الشافعي<br>موطأ الامام مالك - رواية يحيى بن يحيى<br>الجامع الصغير<br>اللائل المجموعة في الاحاديث الموضوعة<br>فتح الباري شرح صحيح البخاري<br>عمدة القاري شرح صحيح البخاري |

| اسم الكتاب                     | المؤلف                                   | الطبعة أو الناشر               |
|--------------------------------|--|--------------------------------|
| شرح معاني الآثار               | لابي جعفر الطحاوي                        | دار الانوار المحمدية - القاهرة |
| شرح الزرقاني على الموطأ        | لابي عبدالله محمد بن عبد الباقي الزرقاني | مكتبة ومطبعة مصطفى الحلبي      |
| نبيل الاوطار                   | محمد بن علي الشموكاني                    | مطبعة مصطفى الباوي الحلبي      |
| سبل السلام                     | لمحمد بن اسماعيل الصنعاني الكحلاني       | المكتبة التجارية الكبرى - مصر  |
| الزواج عن اقتراف الكبائر       | لابن حجر الهيثمي                         | دار المعرفة - بيروت            |
| الفائق في غريب الحديث          | جار الله محمود الزمخشري                  | دار المعرفة - بيروت            |
| النهاية في غريب الحديث والاثار | لابن الاثير                              | المكتبة الاسلامية - بيروت      |
| المعجم المفهرس لألفاظ الحديث   | مجموعة من المستشرقين                     |                                |

## المراجع الفقهية

### أولاً - كتب الفقه الحنفي :

|                                   |                                   |                                   |
|-----------------------------------|-----------------------------------|-----------------------------------|
| الاختيار لتعليل المختار           | لعبدالله بن محمود الموصلبي        | مكتبة ومطبعة مصطفى الحلبي         |
| البحر الرائق شرح كنز الدقائق      | للعلمة ابن نجيم                   | دار المعرفة - بيروت - لبنان       |
| بدائع الصنائع                     | علاء الدين ابي بكر الكاساني       | الناشر : زكريا علي يوسف - القاهرة |
| تبين الحقائق                      | فخر الدين عثمان بن علي الزيلعي    | دار المعرفة - بيروت - لبنان       |
| حاشية الطحطاوي على مراقب الفلاح   | لاحمد بن محمد بن اسماعيل الطحطاوي | مكتبة ومطبعة مصطفى الحلبي         |
| حاشية رد المحتار على الدر المختار | لابن عابدين                       | مكتبة ومطبعة مصطفى الحلبي         |
| العناية على الهداية               | لاكهل الدين محمد بن احمد البابرني | مكتبة ومطبعة مصطفى الحلبي         |
| فتح القدير                        | للكمال بن الهمام                  | مكتبة ومطبعة مصطفى الحلبي         |
| اللباب شرح الكتاب                 | عبد الغني الميداني الدمشقي        | المكتبة العلمية - بيروت           |
| الهداية شرح بداية المبتديء        | برهان الدين المرغيناني            | مكتبة ومطبعة مصطفى الحلبي         |

### ثانياً - الفقه المالكي :

|                                |                                   |                                       |
|--------------------------------|-----------------------------------|---------------------------------------|
| بداية المجتهد ونهاية المقتصد   | لابن رشد القرطبي                  | المكتبة التجارية الكبرى - بمصر        |
| بلغة السالك                    | احمد بن محمد الصاوي               | مكتبة ومطبعة مصطفى الحلبي             |
| جواهر الاكليل                  | صالح بن عبد السميع الآبي          | دار احياء الكتب العربية - عيسى الحلبي |
| حاشية الخرشبي على مختصر خليل   | الشيخ محمد الخرشبي                | دار صادر - بيروت                      |
| حاشية الدسوقي على الشرح الكبير | الشيخ شمس الدين محمد عرفة الدسوقي | دار احياء الكتب العربية               |
| شرح الدردير على مختصر خليل     | الشيخ الدردير                     | المطبعة الخديوية - بولاق              |
| المدونة الكبرى                 | لالامام مالك بن انس               | دار صادر - بيروت                      |

### ثالثاً - الفقه الشافعي :

|                               |                          |                                       |
|-------------------------------|--------------------------|---------------------------------------|
| الأم                          | محمد بن ادريس الشافعي    | طبعة دار الشعب                        |
| اعانة الطالبين                | السيد البكري             | دار احياء الكتب العربية               |
| الاقتناع في حل ألفاظ ابي شجاع | محمد الخطيب الشربيني     | دار احياء الكتب العربية               |
| تصحیح التنبيه                 | لالامام محي الدين النووي | مخطوط بداء الكتب المصرية رقم ٦٥ شافعي |

| اسم الكتاب                     | المؤلف                    | الطبعة او الناشر               |
|--------------------------------|---------------------------|--------------------------------|
| التنبيه                        | لاي استحاق الشيرازي       | مكتبة ومطبعة مصطفى الحلبي      |
| جلال الدين المعلى على المنهاج  | للشيخ جلال الدين المعلى   | دار احياء الكتب العربية        |
| حاشية البجرمي على المنهج       | الشيخ البجرمي             | المكتبة التجارية الكبرى - بمصر |
| حاشية الجمل على المنهج         | الشيخ سليمان الجمل        | المكتبة التجارية الكبرى - بمصر |
| حاشية الشرفاوي على التحرير     | الشيخ الشرفاوي            | دار احياء الكتب العربية        |
| حاشية الباجوري على ابن القاسم  | الشيخ الباجوري            | دار احياء الكتب العربية        |
| روضة الطالبين                  | الإمام محي الدين النووي   | المكتب الاسلامي                |
| المجموع شرح المذهب             | للإمام النووي             | الناشر : زكريا علي يوسف - مصر  |
| المذهب                         | لاي استحاق الشيرازي       | دار احياء الكتب العربية        |
| مغني المحتاج                   | الخطيب الشربيني           | المكتبة التجارية الكبرى بمصر   |
| مختصر المزني بهامش الام        | لاي ابراهيم المزني        | طبعة دار الشعب                 |
| المنهاج                        | للإمام النووي             | دار احياء الكتب العربية        |
| فتح الجواد شرح الارشاد         | لابن حجر الهيتمي          | مكتبة ومطبعة مصطفى الحلبي      |
| فتح الوهاب شرح منهج الطلاب     | لاي زكريا الانصاري        | مكتبة ومطبعة مصطفى الحلبي      |
| فتح العين بهامش اعانة الطالبين | لزين الدين الملباري       | دار احياء الكتب العربية        |
| حاشية قليوبي على المنهاج       | الشيخ قليوبي              | دار احياء الكتب العربية        |
| كفاية الاخيار                  | تقي الدين أبي بكر الحفصني | دار احياء الكتب العربية        |
| نهاية المحتاج شرح المنهاج      | شمس الدين الرملي          | مكتبة ومطبعة مصطفى الحلبي      |
| الوجيز                         | للإمام ابي حامد الغزالي   | مطبعة الآداب والمؤيد بمصر      |

#### رابعاً - الفقه الحنبلي :

|                 |                          |                              |
|-----------------|--------------------------|------------------------------|
| الروض المربع    | محمد بن ادريس البهوتي    | دار الكتب العلمية - بيروت    |
| زاد المعاد      | لابن قيم الجوزية         | مكتبة ومطبعة مصطفى الحلبي    |
| العدة شرح العدة | بهاء الدين القدسي        | المطبعة السلفية              |
| الفروع          | لاي عبدالله محمد بن مفلح | دار مصر للطباعة              |
| كشاف القناع     | محمد بن ادريس البهوتي    | مكتبة النصر الحديثة - الرياض |
| المغني          | لابن قدامة               | مكتبة الجمهورية العربية بمصر |

#### خامساً - الفقه المقارن والمذاهب الأخرى :

|   |                                       |  |
|---|---------------------------------------|--|
| المجلى                                  | لابن حزم الظاهري                      | مكتبة الجمهورية العربية بمصر                   |
| الميزان الكبرى                          | لاي المواهب الشعراني الانصاري         | مكتبة ومطبعة مصطفى الحلبي                      |
| رحمة الامة في اختلاف الائمة             | لاي عبدالله محمد بن عبدالرحمن الدمشقي | مكتبة ومطبعة مصطفى الحلبي                      |
| حجة الله بالافقة                        | ولي الله الدهلوي                      | دار المعرفة - بيروت                            |
| أصول الفقه                              | محمد الخضري                           | دار الفكر - بيروت                              |
| المكاييل والاوزان الاسلامية وما يعادلها | فالتر هانس                            | ترجمة د. كامل السلي - مطبوعات الجامعة الاردنية |
| في النظام الحديث                        |                                       |  |

#### سادساً - كتب اللغة :

|                                |                         |                           |
|--------------------------------|-------------------------|---------------------------|
| المصباح المنير                 | لاحمد بن محمد الفيومي   | مكتبة ومطبعة مصطفى الحلبي |
| مختار الصحاح                   | لاحمد بن ابي بكر الرازي | مكتبة النوري دمشق         |
| المعجم الوسيط                  | مجموعة من المؤلفين      | دار احياء التراث العربي   |
| تهذيب الاسماء واللغات          | للإمام النووي           | دار الفكر - بيروت         |
| النظم المستعذب شرح غريب المذهب | لابن بطال الرقيبي       | دار احياء الكتب العربية   |



## فهرست الموضوعات

### الصفحة

### الموضوع

|    |   |
|----|---|
| ٥  | مقدمة الطبعة الأولى   |
| ٧  | مقدمة الطبعة الثانية  |
| ١١ | <b>الباب الأول : الصيام</b>                                 |
| ١٣ | تمهيد في معنى الصوم وحكمه ودليله وفضله وحكمة مشروعيته       |
| ١٣ | الفرع الأول : معنى الصوم لغة وشرعاً                         |
| ١٤ | الفرع الثاني : حكم الصيام ودليله                            |
| ١٥ | الفرع الثالث : فضل الصيام                                   |
| ١٧ | الفرع الرابع : اسرار الصيام ودليله                          |
| ١٨ | أولاً - الجوانب الروحية والوجدانية                          |
| ٢٢ | ثانياً - الجوانب الخلقية والنفسية                           |
| ٢٣ | ثالثاً - الجوانب العقلية والذهنية                           |
| ٢٤ | رابعاً - الجوانب الاجتماعية                                 |
| ٢٦ | خامساً - الجوانب الاقتصادية                                 |
| ٢٧ | سادساً - الجوانب التربوية                                   |
| ٣٣ | سابعاً - الجوانب الصحية                                     |
| ٤٠ | <b>الفصل الأول : سبب الصوم وشروطه وأركانه وآثار الإفطار</b> |
| ٤١ | المبحث الأول : سبب الصوم                                    |
| ٤١ | المطلب الأول : سبب وجوب الصوم                               |
| ٤٢ | المطلب الثاني : اختلاف المطاعم                              |
| ٤٩ | المطلب الثالث : عدد الشهود الذي يثبت به الهلال              |
| ٥٢ | المطلب الرابع : حكم من رأى الهلال وحده                      |
| ٥٥ | المطلب الخامس : رؤية الهلال بالنهار                         |
| ٥٧ | المطلب السادس : صوم يوم الشك                                |
| ٦٤ | المبحث الثاني : شروط الصيام                                 |
| ٦٥ | المطلب الأول : الاسلام                                      |
| ٦٨ | المطلب الثاني : البلوغ                                      |

|     |  |
|-----|--|
| ٧١  | المطلب الثالث : العقل                        |
| ٧٨  | المطلب الرابع : الطهارة من الحيض والنفاس     |
| ٨٠  | المطلب الخامس : الاطاقة                      |
| ٨٣  | المطلب السادس : الحامل والمرضع               |
| ٨٨  | المطلب السابع : الصحة                        |
| ٩٠  | المطلب الثامن : عدم خشيته الهلاك لجوع أو عطش |
| ٩٠  | المطلب التاسع : الاقامة                      |
| ١٠٧ | المبحث الثاني : أركان الصيام                 |
| ١٠٧ | المطلب الاول : الوقت                         |
| ١٠٧ | فرع - وقت الصيام من حيث الشهر                |
| ١١٠ | فرع - وقت الصيام من حيث اليوم                |
|     | فرع - حكم من أكل شاكاً في طلوع الفجر أو      |
| ١١٢ | غروب الشمس                                   |
| ١١٨ | فرع - أحكام عامة تتفرع عن وقت الصيام         |
| ١٢٤ | المطلب الثاني : النية                        |
| ١٢٤ | فرع - تعريف النية                            |
| ١٢٤ | فرع - حكم النية                              |
| ١٢٧ | فرع - وجوب النية لكل يوم                     |
| ١٢٨ | فرع - تبييت النية                            |
| ١٣٦ | فرع - تعيين النية                            |
| ١٣٨ | فرع - جزم النية                              |
| ١٣٩ | فرع - أحكام عامة تتعلق بالنية                |
| ١٤١ | المطلب الثالث : الامساك عن المفطرات          |
| ١٤١ | أولاً - الأكل والشرب                         |
| ١٤١ | فرع - الأكل والشرب المعتادين                 |
| ١٤٢ | فرع - أكل ما لا يتغذى به                     |
| ١٤٣ | فرع - الاستعاط                               |
| ١٤٤ | فرع - الحقنة الشرجية                         |
| ١٤٥ | فرع - الجائفة                                |
| ١٤٥ | فرع - الكحل                                  |

|  |         |
|--|---------|
| فروع - البلغم والنخامة - ابتلاع الريق - الكحل        |         |
| الاعتسال   | ١٥٨-١٤٨ |
| ثانياً - المعاشرة الزوجية                            | ١٥٩     |
| فرع - الجماع   | ١٥٩     |
| فرع - اللواط والوطء في الدبر                         | ١٥٩     |
| فرع - المباشرة فيما دون الفرج                        | ١٦٠     |
| فرع - النظر الى المرأة                               | ١٦١     |
| فرع - التفكير بالقلب                                 | ١٦٢     |
| فرع - الاستمنااء باليد                               | ١٦٣     |
| فرع - الاحتلام                                       | ١٦٤     |
| فرع - القبلة   | ١٦٥     |
| ثالثاً - القيء                                       | ١٦٨     |
| رابعاً - الردة                                       | ١٧٢     |
| المطلب الرابع : افطار الناسي والجاهل والمكره         | ١٧٣     |
| فرع - حكم الافطار مع النسيان                         | ١٧٣     |
| فرع - الافطار جاهلاً                                 | ١٧٦     |
| فرع - الافطار مع الاكراه                             | ١٧٧     |
| المبحث الرابع : الآثار المترتبة على الافطار في رمضان | ١٧٩     |
| الآثار الاخروية                                      | ١٧٩     |
| الآثار الدنيوية                                      | ١٨٠     |
| المطلب الأول : الامساك ببقية النهار                  | ١٨٠     |
| المطلب الثاني : قضاء رمضان                           | ١٨١     |
| فرع - وجوبة  | ١٨١     |
| فرع - أسباب وجوبه                                    | ١٨٢     |
| فرع - كيفية القضاء - الفور أو التتابع                | ١٨٢     |
| فرع - تأخير القضاء الى رمضان آخر                     | ١٩٠     |
| فرع - حكم من مات وعليه قضاء من رمضان                 | ١٩٦     |
| المطلب الثالث : الفدية                               | ٢٠٥     |
| المطلب الرابع : الكفارة                              | ٢٠٨     |
| فرع - سبب وجوبها                                     | ٢٠٨     |
| أولاً : الكفارة بالجماع                              | ٢٠٨     |



|     |        |  |
|-----|--------|--|
| ٢٠٩ | ... .. | ثانياً : الكفارة بالمعاشرة فيما دون الفرج      |
| ٢١١ | ... .. | ثالثاً : الكفارة بالجماع                       |
| ٢١٢ | ... .. | رابعاً : الكفارة بالوطء في الدبر               |
| ٢١٢ | ... .. | خامساً : الكفارة على المرأة الموطوءة           |
| ٢١٦ | ... .. | سادساً : اختصاص الكفارة بالوطء في رمضان        |
| ٢١٧ | ... .. | سابعاً : الكفارة بالاكل والشرب عمداً           |
| ٢١٩ | ... .. | فرع - ماهية الكفارة                            |
| ٢١٩ | ... .. | أولاً : ما به يكون التكفير                     |
| ٢٢٠ | ... .. | ثانياً : كون خصالها على التخيير أم الترتيب     |
| ٢٢١ | ... .. | ثالثاً : تنفيذ الكفارة عملياً وملابساتها       |
| ٢٢٣ | ... .. | رابعاً : تكرار الكفارة بتكرار موجبها           |
| ٢٢٥ | ... .. | خامساً : مسقطات الكفارة                        |
| ٢٣٠ | ... .. | <b>الفصل الثاني : مستحبات الصيام ومكروهاته</b> |
| ٢٣١ | ... .. | المبحث الأول : مستحبات الصيام                  |
| ٢٣١ | ... .. | فرع ( ١ ) الدعاء بالمأثور عند رؤية الهلال      |
| ٢٣١ | ... .. | فرع ( ٢ ) السحور والتأخير فيه                  |
| ٢٣٣ | ... .. | فرع ( ٣ ) الاغتسال من الجنابة قبل الفجر        |
| ٢٣٤ | ... .. | فرع ( ٤ ) الاشتغال بالعبادة                    |
| ٢٣٥ | ... .. | فرع ( ٥ ) الاكثار من الاحسان والصدقة           |
| ٢٣٦ | ... .. | فرع ( ٦ ) التوقي عن المحرمات والشبهات          |
| ٢٣٧ | ... .. | فرع ( ٧ ) تعجيل الفطر                          |
| ٢٣٨ | ... .. | فرع ( ٨ ) الافطار على التمر                    |
| ٢٤١ | ... .. | فرع ( ٩ ) الدعاء بالمأثور عقب افطاره           |
| ٢٤٢ | ... .. | فرع (١٠) أداء العمرة في رمضان                  |
| ٢٤٣ | ... .. | فرع (١١) صلاة التراويح                         |
| ٢٤٩ | ... .. | فرع (١٢) احياء ليلة القدر                      |
| ٢٥٣ | ... .. | المبحث الثاني : مكروهات الصيام                 |
| ٢٥٣ | ... .. | فرع ( ١ ) الغيبة والكذب والفحش                 |
| ٢٥٥ | ... .. | فرع ( ٢ ) الوصال                               |
| ٢٥٦ | ... .. | فرع ( ٣ ) أن يقول صمت رمضان كله وقمته          |

## الصفحة

## الموضوع

|     |   |
|-----|---|
| ٢٥٦ | فرع ( ٤ ) صمت يوم الى الليل                             |
| ٢٥٦ | فرع ( ٥ ) المضمضة لغير وضوء والغسل                      |
| ٢٥٧ | فرع ( ٦ ) المضمضة وصب الماء تبرداً                      |
| ٢٥٧ | فرع ( ٧ ) الافطار للمسافر الذي ينوي الاقامة             |
| ٢٥٨ | فرع ( ٨ ) صيام المرأة نافلة وزوجها حاضر                 |
| ٢٦١ | <b>الفصل الثالث : صوم التطوع والصوم المنهي عنه</b>      |
| ٢٦٣ | <b>المبحث الأول : الأيام التي يستحب التطوع بصيامها</b>  |
| ٢٦٣ | فرع ( ١ ) صيام ستة أيام من شوال                         |
| ٢٦٥ | فرع ( ٢ ) صوم يوم عرفة                                  |
| ٢٦٩ | فرع ( ٣ ) صوم يوم عاشوراء                               |
| ٢٧١ | فرع ( ٤ ) صوم يوم تاسوعاء                               |
| ٢٧١ | فرع ( ٥ ) صيام عشر ذي الحجة                             |
| ٢٧٢ | فرع ( ٦ ) صوم المحرم                                    |
| ٢٧٢ | فرع ( ٧ ) صوم شعبان                                     |
| ٢٧٤ | فرع ( ٨ ) صوم الأيام البيض                              |
| ٢٧٥ | فرع ( ٩ ) صيام ثلاثة أيام من كل شهر مطلقاً              |
| ٢٧٦ | فرع ( ١٠ ) صوم الاثنين والخميس                          |
| ٢٧٦ | فرع ( ١١ ) صوم يوم وفطر يوم                             |
| ٢٧٧ | أحكام عامة تتعلق بصوم التطوع                            |
| ٢٧٧ | فرع ( ١ ) افساد صوم التطوع                              |
| ٢٨١ | فرع ( ٢ ) التشريك في النية                              |
| ٢٨٢ | <b>المبحث الثاني : الأيام التي نهي عن صيامها تطوعاً</b> |
| ٢٨٢ | <b>المطلب الأول : الأيام التي يكره صيامها</b>           |
| ٢٨٢ | فرع ( ١ ) افراد يوم الجمعة بالصيام                      |
| ٢٨٤ | فرع ( ٢ ) افراد يوم السبت بالصيام                       |
| ٢٨٦ | فرع ( ٣ ) صوم الدهر كله                                 |
| ٢٨٨ | <b>المطلب الثاني : الأيام التي يحرم صومها</b>           |
| ٢٨٨ | فرع ( ١ ) صوم يومي عيدي الفطر والأضحى                   |
| ٢٨٩ | فرع ( ٢ ) صوم أيام التشريق                              |

## الموضوع

## الصفحة

|     |   |
|-----|---|
| ٢٩٣ | ... .. الباب الثاني - في الاعتكاف                                   |
| ٢٩٥ | ... .. تمهيد في معنى الاعتكاف وحكمه وحكمته                          |
| ٢٩٥ | ... .. فرع (١) تعريف الاعتكاف                                       |
| ٢٩٦ | ... .. فرع (٢) حكم الاعتكاف   |
| ٣٠٠ | ... .. فرع (٣) حكمة مشروعية الاعتكاف                                |
| ٣٠٣ | ... .. الفصل الأول : أركان الاعتكاف                                 |
| ٣٠٥ | ... .. المبحث الأول : المعتكف                                       |
| ٣٠٥ | ... .. أولاً : الاسلام  |
| ٣٠٥ | ... .. ثانياً : التمييز   |
| ٣٠٦ | ... .. ثالثاً : الطهارة   |
| ٣٠٦ | ... .. رابعاً : الذكورة   |
| ٣٠٦ | ... .. خامساً : الحرية  |
| ٣٠٨ | ... .. المبحث الثاني : مكان الاعتكاف                                |
| ٣٠٨ | ... .. فرع (١) اشتراط المسجد للاعتكاف                               |
| ٣١١ | ... .. فرع (٢) المسجد الذي يصح الاعتكاف فيه                         |
| ٣١٤ | ... .. المبحث الثالث : النية  |
| ٣١٥ | ... .. المبحث الرابع : المكث في المسجد                              |
| ٣١٥ | ... .. فرع (١) اشتراط الصوم له                                      |
| ٣١٩ | ... .. فرع (٢) الوقت والمدة التي يعتكف فيها                         |
| ٣١٩ | ... .. فيما يتعلق بمدة الاعتكاف                                     |
| ٣٢١ | ... .. فرع (٣) وقت دخول المعتكف والخروج منه                         |
|     | ... .. الفصل الثاني : محظورات الاعتكاف ومبطلاته ومباحاته ومستباحاته |
| ٣٢٦ | ... .. ومكروهاته  |
| ٣٢٧ | ... .. المبحث الأول : محظورات الاعتكاف                              |
| ٣٢٧ | ... .. المطلب الأول : الخروج من المسجد                              |
| ٣٢٨ | ... .. الفرع (١) الخروج لحاجة الانسان                               |
| ٣٢٩ | ... .. الفرع (٢) الخروج لأجل الأكل والشرب                           |
| ٣٣٠ | ... .. الفرع (٣) الخروج لأداء صلاة الجمعة                           |
| ٣٣٢ | ... .. الفرع (٤) الخروج لزيارة المريض وحضور الجنازة                 |

|     |        |   |
|-----|--------|---|
| ٣٣٣ | ... .. | الفرع ( ٥ ) الخروج لأداء الشهادة                    |
| ٣٣٤ | ... .. | الفرع ( ٦ ) الخروج بسبب المرض                       |
| ٣٣٤ | ... .. | الفرع ( ٧ ) الخروج بسبب الاغماء أو الجنون           |
| ٣٣٥ | ... .. | الفرع ( ٨ ) خروج المرأة لعذر الحيض                  |
| ٣٣٦ | ... .. | الفرع ( ٩ ) خروج المرأة لقضاء العدة                 |
| ٣٣٦ | ... .. | الفرع ( ١٠ ) الخروج بسبب الفتنة                     |
| ٣٣٧ | ... .. | الفرع ( ١١ ) الخروج ناسياً                          |
| ٣٣٨ | ... .. | الفرع ( ١٢ ) الخروج بالاكراه                        |
| ٣٤٠ | ... .. | المطلب الثاني : المعاشرة الزوجية وما يتصل بها       |
| ٣٤٠ | ... .. | فرع (١) الجماع                                      |
| ٣٤٢ | ... .. | فرع (٢) المباشرة فيما دون الفرج                     |
| ٣٤٤ | ... .. | فرع (٣) وجوب الكفارة بوطء المعتكف                   |
| ٣٤٥ | ... .. | المطلب الثالث : البيع والشراء                       |
| ٣٤٧ | ... .. | المبحث الثاني : مبطلات الاعتكاف                     |
| ٣٤٨ | ... .. | المبحث الثالث : مباحات الاعتكاف ومستحباته ومكروهاته |
| ٣٤٨ | ... .. | المطلب الأول : مباحات الاعتكاف                      |
| ٣٤٩ | ... .. | المطلب الثاني : مستحبات الاعتكاف                    |
| ٣٥٢ | ... .. | المطلب الثالث : مكروهات الاعتكاف                    |
| ٣٥٣ | ... .. | المبحث الرابع : حكم من أفسد اعتكافه                 |
| ٣٥٥ | ... .. | خاتمة   |
| ٣٥٧ | ... .. | قائمة المراجع                                       |

رقم الايداع لدى مديرية المكتبات  
والوثائق الوطنية

١٩٨٥/٨/٢٨٧

رَفَعُ

عبد الرحمن النجدي  
أسكنه الله الفردوس

[www.moswarat.com](http://www.moswarat.com)

**[www.moswarat.com](http://www.moswarat.com)**

رَفَعَ

عبد الرحمن النجدي  
أسكنه الله الفردوس  
www.moswarat.com

مطبعة الشرق ومكتبتها  
عمارة طريق الصفاة - دوار الشا  
هاتف ٦٥٦١٢٧ - ص. ب. ١٧٤١